

سہ وفا، یہ جان رکھنے کے ایک دلچسپ قصے گنگ آف دی گولڈن رور کا ترجمہ ہے
رفصیح ہے کہ ترجمہ نہیں معلوم ہوتا، جناب مید شوکت حسین صاحب راہنوی نے
راکون کو اخلاقی تعلیم دینے کے لئے اس قسم کے رسالوں کا ایک سلسلہ شروع کیا ہے،
سلسلہ کا پہلا رسالہ ہے، قیمت ۳۰/

رسالوں کے لئے کا پتہ محمد عبدالغفور صاحب شرقی کتب خانہ لاہور

مولانا کفایت اللہ صاحب صدر جمعیتہ علمائے ہند کی سرپرستی میں اس نام کا ایک
رہنما سے شائع ہوا ہے جو صحافت کی متعدد خوبیوں کا جامع ہے، اور اسلامی اور ملکی
رہنما کے لئے خاص کرنا ہے، قیمت سالانہ لکھ روپے، پتہ: کوچہ چیلان دہلی،

ت: مولوی اکبر شاہ خان صاحب نجیب آبادی ایک کامیاب ایڈیٹر ہیں، یہ رسالہ
یہ نجیب آباد سے شائع ہوتا ہے، زیر ریویو پرچہ میں احمد آباد گجرات، ایک سوال اور
اشاعت اسلام پر ایک نظر، ندن یورپ پر اسلام کا اثر، زردشت کا اثر ہندوستان پر
کے اور تاریخی مضامین ہیں جو محنت اور کادش سے لکھے گئے ہیں، قیمت ص ۱۰ سالانہ

امتحان: اس میں پرچہ جات امتحان مڈل مالک محمد سید آباد کے سوالات اور جوابات
جمع کر دیئے گئے ہیں جس سے طلبہ کو امتحان کی تیاری میں مدد مل سکتی اور جواب لکھنے کا
ہے، مولوی ابوالرشید محمد عبداللہ صاحب وکیل کی یہ محنت قابل داد ہے، قیمت ص ۱۰
مولف سے ٹائڈ کر دکن کے پتہ سے ملے گی،

شاعر شمس محمد علی صاحب میرا جیری کی قومی ادبی انٹرنیٹ کا مجموعہ ہے صاحب اکبر جرم کا
تبع کی کوشش کی ہے لیکن بڑی کمی ہے کہ اس میں اصل نقل کا فرق معلوم ہوتا ہے، نظمیں مختلف قومی دلی
کی ہیں اور بعض دوسری جہتوں سے کیے گئے ہیں، قیمت ۰۶ روپے، کمال بک ڈپو حلقہ ۲۶ لاہور

جلد ۲

عدد سوم

ماہ رجب ۱۳۴۰ مطابق ماہ مارچ ۱۹۲۲ء

مضامین

شذرات

۱۴۱ - ۱۴۲

۱۸۹ - ۱۹۰

سید سلیمان ندوی

خلافت عثمانیہ اور دنیاوی سلام

۲۰۳ - ۱۹۰

مولانا عبدالسلام ندوی

طلاق عیسائی مذہب میں

مولوی محفوظ الحق صاحب بی ۱۱

اور نیٹیل کانفرنس

۲۱۹ - ۲۱۸

یونیورسٹیوں کی کانگریس

۲۲۲ - ۲۲۰

سلطنت مغلیہ اور ایک ہندو مورخ

۲۲۲ - ۲۲۳

کتبات پیکولی کی تاریخی ولسالی اہمیت

۲۳۲ - ۲۳۵

اخبار علیہ

۲۳۵ - ۲۳۳

آثار علیہ ادبیہ

جناب جوش، مولانا حمید الدین صاحب

ادبیات

۲۴۰ - ۲۳۸

مطبوعات جدیدہ

خلافت و ہندوستان

از سید سلیمان ندوی

سارف کا وہ تاریخی سلسلہ مضمون جس میں ہندوستان اور خلافت راشدہ، امویہ، عباسیہ اور عثمانیہ خلافت کے ساتھ
ذہنی روابط و تعلقات دکھائے گئے ہیں اور مومنین کے بیانات، سکون کے نقوش، عمارتوں کے کتبات، شاہان تیموریہ کے
مراسلات شہزادوں کے دواوین اور حکومت برطانیہ کی سرکاری تحریروں سے یہ دکھایا گیا ہے کہ سلاطین ہند اور خلفائے اسلام میں
بہم کیا تعلقات تھے اور یہ تعلقات کقدر عین اور مذہبی جذبات پر مبنی تھے، کہانی چھپائی کا غذائی ۹۰ صفحہ، قیمت ۸۰ روپے

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی نے شامہ زادہ دیپھد بہادر کے درد کے بیچ پر آنریری ڈگریوں کی جس فیاضانہ تقسیم کا اعلان فرمایا تھا، اسکا ذکر معارف کے جنوری نمبر میں آچکا ہے، اسقدر حسرت دیاس کا تمام ہے کہ دنیا کی دوسری تمناؤں کی طرح یہ تمنا بھی پوری نہ ہو سکی، نہ شہر زادہ صاحب نے قدم رنجہ فرمایا، نہ اکابر قوم کو حضوری کی قابل رشک سعادت حاصل ہو سکی، اور نہ آنریری ڈگریوں کی فیاضانہ تقسیم ہو سکی، جو دنیا کی تاریخ میں یادگار رہ جاتی، اسے بسا آرزو کہ خاک شدہ - ہم بزرگانِ امت کی خدمت میں اپنی دلی ہمدردی و تعزیت کا تحفہ بہ عمد ادب پیش کرتے ہیں، لیکن معلوم ہوا کہ مسلم یونیورسٹی کے درباب حل و عقد، غالب کے فلسفہ،

ہمارا بھی تو آخر زور چلتا ہے گریبان پر!

کے پورے راز شناس تھے، ”راوی معتبر“ کا بیان ہے کہ ٹھیک اسی تاریخ کو جبکہ علی گڑھ یونیورسٹی کورٹ کی یہ دلچسپ مجلس ہونے والی تھی، ان حضرات نے علی گڑھ و کٹنہ کے وسط میں ایک شہور اسلامی ریاست میں ایک دوسری بزم سردرتز تیب دی، اور علی گڑھ کا غم غلط کرنے کے لئے ایک شانہ روز مخموری دسرخوشی میں بسر فرمایا!

— ❦ —

پروفیسر جان آڈس، اسوقت انگلستان کے ایک ممتاز ماہر فن تعلیم ہیں، اس فن پر انکی متعدد تصانیف ہیں اور ان کا ہر ارشاد تعلیمی حلقوں میں ایک خاص وقعت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے، حال میں آپ نے سلیمن واساتذہ کی ایک کانفرنس کے سامنے بیان فرمایا کہ

”ایک چل سالہ بالغ مرد کی بہ نسبت ایک چارہ سالہ نابالغ لڑکے میں عقل و فہم بہت زیادہ ہوتی ہے“

اس پر بعض اخبارات و رسائل میں ایک غل جھج گیا ہے، اور پروفیسر بوصوف سے ہر طرف سے دلیل و ثبوت کا مطالبہ ہو رہا ہے، لیکن بہت ممکن ہے کہ پروفیسر صاحب کے پاس اسکا ثبوت صرف ان کا

مشکلات

پروفیسر آڈورڈ براؤن سے زیادہ بڑا اور نامور مشرق اسوقت کوئی انگلستان میں نہیں ہوگا، عام مشرقین کی طرح صرف پیشہ کے طور پر انٹیلیٹک نہیں ہیں بلکہ حقیقت میں انکو مشرق اور اسلامی علوم سے عموماً اور ایران سے خصوصاً ایک شغف ہی ایک عشق ہے، انھوں نے حیثیت سے بلکہ اپنے رتبہ سے پہنچے انکو سیاسی حیثیت سے بھی مشرق اور ایران کی گراہی م دی ہیں،

ری ۱۹۲۲ء میں انکی زندگی کا ساہٹوان سال بجز دو بجی ختم ہوا، اس ساہٹون سالگرہ کے شاگردوں، مباحون، اور قدردانوں نے انکو مبارکبادیں بھیجیں اور تہنیت نامے پیش کئے، انکی کیمبرٹن تہ عربی میں اور اعیان ایران نے فارسی میں مختصر ایڈریس انکے سامنے پیش کیا، مارچ کے ادائل میں لندن سے ہمارے پاس اسوقت پہنچے، جب رسالہ کے تمام مضامین تھے تاہم ہم اس ربط و خلوص کی مسنونیت کے انہار کیلئے جو بوصوف کو شبلی کاظمی کے عربی اور فارسی ایڈریسوں کے بعینہ چربے ”تاریخ ادبیہ“ کے تحت میں درج کرتے ہیں اور انکی زندگی میں یہ سالگرہ کے مواقع سیکڑوں دفعہ پیش آئیں۔

— ❦ —

ذاتی تجربہ ہو۔ اگر ایسا ہے تو انھوں نے اپنی آپ بیتی "کوئیکہ کی صورت قرار دینے میں یقیناً عجلت فرمائی۔

✽

ندن کار و زمانہ ڈیلی میل، اس خبر کا ذمہ دار ہے کہ کوئین نامی ایک بڑا قصاص ہو کر اپنے بار سالہ بچہ کو سینیا (متحرک قصاص دیرم) کا تماشہ دکھانے اپنے ہمراہ لیجا کر لے گیا تھا، ایک روز اپنے بچہ کے ساتھ کھیل رہا تھا کہ دفعۃً اس بچہ نے چہرہ اٹھا کر باپ کے سینہ میں یہ بکھر بھونک دیا کہ تماشہ میں ایسا بچہ ہے جیسے میں لگا اور اتنا کاری تھا کہ اسپتال پہنچے پہنچے روح مفارقت کر گئی، ہندوستان میں صاحب سینیا کے دلدادہ ہوتے جاتے ہیں، بہتر ہوگا کہ کبھی کبھی اس قسم کی خبریں بھی سن لیا کریں اگر کوئی ایسی کوئی اتفاقی مثال نہیں، اس طرح کے اور اس سے ہلکے جرائم اسکے اثر سے بار بار دہرائے ہوئے ہوں تاکہ مناظر اور دہشت انگیز تماشوں کو دیکھ کر قوت تخیل کا (اور خصوصاً کم عمر لڑکوں کی) متاثر

لازمی ہے۔

✽

سرنپٹ لبری نے جزیری کے رسالہ "اینٹینٹہ سچری بین ایک مضمون" میں نوشی و مرض آتشک کے عنوان سے تحریر فرمایا ہے، جو اس حقیقت کی ایک نازہ شہادت ہے، کہ اہل مغرب کو شریعت پرستیوں کا اپنے حق میں وبال جان ہونا بخود محسوس ہونے لگا ہے، مرض آتشک کے بقدر وسیع ہو گئے ہیں کہ بقول خاتون موصوفہ بریڈفورڈ (ضلع یارک شائر) کے شفاخانہ اطفال میں سال بچے داخل ہوئے ہیں ان میں ہر تین میں ایک بچہ موروثی مرض آتشک کا شکار ہے اور جو مدارس نابینا بچوں کی تعلیم کے لئے ہیں انکی پوری مدد فی صدی آبادی کے عدم بصارت کے والدین کا مریض آتشک ہونا پایا جاتا ہے، اس طرح کی خانہ بربادی شراب کے بھی ہو رہی ہے، ہزار ہا خاندانوں کو شراب نے ہمیشہ کے لئے مفلس و فاقہ مست بنا دیا ہے،

اور ہزار ہا خاندانوں میں جنون، دیوانگی، اور امراض عصبی و دماغی کو پایہ دار بنا دیا ہے،

✽

خاتون موصوفہ بعض دردناک تفصیلات داد اور جرح کرنے کے بعد اسکا علاج یہ تجویز فرماتی ہیں کہ شراب کی فروخت کو قانوناً بہت محدود کر دیا جائے، اور شادی سے قبل زوجین سے اسکا علف لے لیا جائے کہ وہ مرض آتشک سے پاک ہیں، اور اگر کوئی جھوٹا علف اٹھائے تو اسے سخت سزا دی جائے، ملک سویڈن میں اس قسم کا قانون عرصہ سے جاری ہے، اور بحالت اثبات جرم مجرم کو چھ ماہ قید سخت کی سزا ملتی ہے، ڈنمارک اور عہد سلطنت زکیو سلوویکیا میں بھی غالباً اس قسم کے قوانین زیر غور ہیں، لیکن یورپ کی بڑی سلطنتیں ابھی اس باب میں خاموش ہیں، خاتون موصوفہ چاہتی ہیں کہ "دل عظمیٰ" جلد اس خطہ کی جانب توجہ کریں اور کم از کم برطانیہ تو فوراً امتناعی و تعزیری قوانین نافذ کر دے۔

✽

یورپ کا دماغ اپنی فطری سطح بینی کے لحاظ سے مجبور ہے کہ امراض کے دفعیہ کے لئے محض سلب علامات کو کافی سمجھے، لیکن ظاہر ہے کہ کسی مرض کا استیصال ممکن ہی نہیں، تا وقتیکہ اسکے اصلی علل اسباب کو نہ دور کیا جائے، اسلام نے نہایت حکیمانہ دوراندیشی اور انسان کی صحیح فطرت شناسی کے ساتھ امراض زہری کو مستقلاً کوئی اہمیت نہیں دی، بلکہ سرے سے اس غمی کی بیگنی کر دی جو امراض خبیثہ کا باعث و سبب بن سکتی ہے، یعنی ناجائز تعلق زنا شوقی، اور اس غرض کے حصول کیلئے فطرت بشری کی کمزوریوں پر نظر کر کے مرد و زن دونوں کے لئے متعدد سہولتیں ہم پہنچا دیں، مثلاً تعدد ازواج کو جائز کر دیا، طلاق کی اجازت دیدی، شرائط نکاح کو نہایت آسان رکھا، قس علی ہذا۔ ساتھ ہی دوسری طرف زنا کاری کو مصیبت کبیرہ قرار دیکر اسکی سزا اتنی سخت رکھی کہ قانون اسلامی کے نفاذ کی صورت میں شکل ہی سے کسی کو از نکاح جرم کی بہت پرستگتی ہے، ارشاد ہوتا ہے ۱۔

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِيَ فَاجْلِدَا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا
مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْ كُمُ بَعْضَاتُ الْإِنْسَانِ
فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَلَشَهِيدٌ عِندَ اللَّهِ بِمَا تُلْفَعُونَ

زنا کار عورت و مرد دونوں میں سے ہر ایک کو سو سوڑے
مارو اور اگر اللہ اور روز آخرت کا یقین رکھتے ہو تو خدا کا
حکم کی تعمیل میں ان پر کسی طرح کا ترس نہ کہنا اور ان کی اس
تقریر کے وقت چاہیے کہ مسلمانوں کا ایک گروہ (ان کی رسوائی و نفرت
کے لئے بھی) موجود رہے۔

لمؤمنین (نور - رکوع ۱)

آپ آگ کے دھوئیں سے بار بار پریشان ہو رہے ہیں، لیکن یہ بہنیں دیکھتے گیلی لکڑیاں ہیں
خود آپ ہی نے سنا کہ یہی ہیں، اگر بغیر اس آگ کو بجھائے جو آپ دھوئیں کو بند کر دینا چاہتے ہیں
پکا دماغ قطعاً اس قابل ہے کہ اس کے ساتھ ہمدردی کیجائے۔

✽

انگلستان میں ازدواجی زندگی کی سربین اس قدر عمقا ہو گئی ہیں کہ اگر اتفاق سے کسی کو یہ نعمت
میں جاتی ہے تو ہمارا ہا قلب جذبہ رشک سے معمور ہو جاتے ہیں، چند روز ہوئے لندن میں ایک
سب ستر گلینزیر نے وفات پائی، اور اپنے وصیت نامہ میں اپنی رفیق زندگی کے متعلق لکھا کہ ”وہ کا لفظ
ت ہوئیں، اور ان کے کسی قول یا فعل سے مجھے تمام عمر تکلیف نہیں پہنچی“ اس وصیت نامہ کا شائع
ہوا کہ یہ ستر گلینزیر کے نام بشمار خطوط تہنیت موصول ہوئے لگے، چنانچہ صرف ایک ہفتہ میں ۱۲
آئے! ان میں سے صد ہا خطوط خواستگار ان ازدواج کے تھے جنہوں نے اپنے اپنے نوٹ بک
بوجہ خاتون کو پیام نکاح دیا، یہ ہے اس نظام تمدن کی برکت جسے پرتارون کے نزدیک اسلامی
علاقوں و نکاح اور شرعی عفت و شوہر پرستی، دور تاریکی و جہالت کی یادگار ہیں۔

✽

صدر ہند کی قانونی کونسل کے پہلے اجلاس میں ایک ہندو ممبر صاحب کی جانب سے

تجویز پیش ہوئی کہ صدر ہند میں ایک کالج ایسا قائم کیا جائے جس میں علوم و فنون کی تعلیم انٹر میڈیٹ اور
اعلیٰ نصاب کی صوبہ کی زبان میں دی جائے، اور رفتہ رفتہ اس کالج کو اساتذہ کی یونیورسٹی کے مرتبہ تک
پہنچایا جائے، گورنمنٹ کی جانب سے اس تجویز کی سرگرم مخالفت ہوئی، صیغہ تعلیمات کے وزیر،
سکرٹری، ڈائریکٹر، ان سب صاحبوں نے مخالفانہ تقریریں کیں، جنہیں دلائل کی قوت سے الفاظ کا
جوش زاید تھا، دوران بحث میں ایک اور ہندو ممبر صاحب نے ترمیم پیش کی کہ تحریک میں بجائے
کالج کے ہائی اسکول کا لفظ رکھ دیا جائے، اور سرپرست اس کوشش کو اسکوئی تعلیم تک محدود رکھا جائے۔
گورنمنٹ نے اسکی بھی مخالفت کی، لیکن کثرت رائے سے بالآخر یہ ترمیم شدہ تحریک منظور ہو گئی سرکاری
نظام تعلیم میں اس ”بدعت“ کے داخل ہو جانے سے وفا کیشان قدیم کو جو صدمہ و ملامت ہو گا،
اسکا اندازہ ہم کر سکتے ہیں،

لیکن سچ یہ ہے کہ جس پارٹی کو اس معرکہ میں فتح ہوئی ہے، اسے بھی اپنی کامیابی پر زیادہ ناز
ہونے کی وجہ نہیں، اس لئے کہ اول تو تحریک کالج سے متعلق تھی اور منظوری صرف ہائی اسکول کی مل سکی،
دوسرے یہ کہ دلائل کی قوت، خیر سے کچھ اور بھی بہت زائد نہ تھی، عثمانیہ یونیورسٹی اور سررشتہ تالیف
”ترجمہ“ یہ الفاظ ہر مقرر کی زبان پر تھے، بارہا بہنیں کا حوالہ دیا جاتا تھا، یہاں تک کہ خود گورنمنٹ بھی
ان سے مرعوب ہو گئی، جیسا کہ وزیر تعلیمات کی تقریر سے ظاہر ہوتا ہے، پس اگر صوبہ متحدہ میں آج
سرکاری مدارس کی زبان تعلیم، ملکی زبان ہو رہی ہے، اور کل انشا اللہ اسکے اثرات کالج اور
یونیورسٹی تک پہنچا چاہتے ہیں تو اسکی داد کی مستحق ایک بڑی حد تک دکن کی عثمانیہ یونیورسٹی ہی ہے
جسکی شایع فیض نے سرکار انگریزی کے علاقوں کو بھی متور کرنا شروع کر دیا ہے، دنیا کے ہر نیک و بد
فعل کا یہی حال ہے کہ اسکا اثر تقیاست تک پہنچتا رہتا ہے، اور اسکے فاعل اول کے نامہ اعمال کو

ریا سیا و کرتا رہتا ہے، انہیں سوانح کے لئے کہا گیا ہے،

نیکوان رفتند سستہا بماند وز لیان ظلم و لعنتہا بماند

رگ رگ ست این آب شیرین آب شور در غلایق می رود تا نفع صور

نیکوان بہت میراث از خوشاب انچہ میراث ست اور ثنا الکتاب

— — — — —

ایک حکمران طبقہ کا یہ خیال تھا کہ ملکی زبانوں میں اسکی صلاحیت ہی نہیں کہ تعلیم علوم و فنون

لیکن، چنانچہ اگر آج سے کچھ پیشتر کونسل میں یہ سکہ چھڑا ہوتا تو یقیناً یہی جواب ملا ہوتا، ایسے

تہ کہ اس موقع پر گورنمنٹ کی جانب سے یہ کہنے کی جرأت کسی کو نہیں ہوتی، گورنمنٹ کی جانب سے

مخالفت میں جو دلائل پیش کئے گئے، تقبی مجتہد تو ان میں سے کوئی بھی نہ تھی، تاہم بعض ایسے

موضوع سے بالکل غیر متعلق تھے، مثلاً صیغہ تعلیمات کے سکریٹری صاحب کا یہ فرمانا کہ ہندو

تعلیم یافتہ گروہوں میں رشتہ اتحاد پیدا کرنے والی انگریزی زبان ہے، یا یہ کہ سلطنت

کی دوسرے حصوں کی جن سے ہندوستان کو ہر وقت سابقہ رکھنا ہے، زبان انگریزی ہے

اسوقت البتہ کچھ قوت رکھ سکتے تھے، جب انگریزی زبان کو شاہر ملکی زبان میں تعلیم دیے

تو، حالانکہ اسوقت خواہش صرف اتنی ہے کہ انگریزی کے پہلو پہ پہلو ملکی زبانوں میں بھی تعلیم ہوتی

اور بعض دلائل ایسے تھے جو سراسر نادھنیت یا غلط فہمی پر مبنی تھے، مثلاً یہ کہنا کہ اردو اور

دو زبانوں میں سے کون سی ملکی زبان قرار دی جائے، دین سے کوئی ایک جو بھی رکھی جائیگی دوسرے

سخت مخالفت کریگا اور ایک ہنگامہ فساد گرم ہو جائیگا۔

— — — — —

گورنمنٹ اور بعض برادران وطن کی یہ اصولی غلطی مدت سے چلی آ رہی ہے کہ وہ صوبہ کی دو زبانیں

ایک دوسرے سے مختلف قرار دیتے ہیں، مشترک زبان صرف ایک ہے جسے ہندوستانی سے

برہم کر سکتے ہیں، اسکی بیسیوں شاخیں اور صورتیں ہیں، ہر ضلع کی بولی دوسرے ضلع سے مختلف ہے،

ہر طبقہ کی زبان دوسرے طبقہ کی زبان سے متماثل ہے، دہلیائیوں کی زبان شہریوں سے شہریوں کی

زبان عوام سے، پڑھے لکھوں کی زبان ان پڑھوں سے، عالمان کی زبان غیر عالمان سے، دکانداروں

اور مہاجروں کی زبان شاعروں اور ادیبوں سے، یقیناً متماثل ہے، لیکن کیا کوئی منصف مزاج

شخص ان امتیازات کو مستقل مختلف زبانیں قرار دیکتا ہے؟ چاسر کی انگریزی شکسپیر کی زبان سے

اور شکسپیر کی زبان کو موجودہ انگریزی سے کیا مناسبت ہے؟ بائین ہمہ ایک عام مصطلح انگریزی

کا اطلاق سب پر ہوتا ہے، قرآن پاک کی زبان سے موجودہ عربی میں آسمان و زمین کا فرق ہو گیا ہے،

تاہم عربی وہ بھی تھی اور عربی یہ بھی ہے، سعدی دہانظ کی پاکیزہ زبان کو ایران کی موجودہ بد مذاتی نے

فارت کر رکھا ہے، سپر بھی یہ کون کہہ سکتا ہے کہ وہ فارسی تھی اور یہ کوئی جدید زبان ہے؟

— — — — —

انگلستان میں سنجیدہ تجربہ کاروں کی زبان اور ہے، روزمرہ اور ہے، پھر مختلف اضلاع کی بولیاں

بھی بااوقات ضلع کے باہر ناقابل فہم ہو جاتی ہیں تاہم ہر شخص ان سب بولیوں کو زبان انگریزی ہی کی

مختلف صورتیں سمجھتا ہے اسروالٹر ایمرن نے جو مع اپنی بیٹی کے تیس سال سے انگلستان سے باہر

مختلف تفصل خانوں میں تھے، حال میں جب لندن کو مراجعت کی، تو انھوں نے اور انکی بیٹی صاحبہ

دونوں نے ایک اسکول میں تقسیم انعام کے بھرے جلسہ میں بیان کیا کہ اتنے عرصہ میں بیان کی زبان

بالکل بدل گئی ہے، ہم لوگوں کو بازار میں بات چیت کرنے اور ٹیلیفون پر گفتگو کرنے میں سخت دقت

ہوتی ہے، زبان کا یہ بگاڑ نتیجہ ہے غیر ذہنوں سے زیادہ اختلاط کا۔ کیا اس بنا پر یہ کہنا درست ہوگا کہ

اب انگلستان میں انگریزی کے بجائے کوئی جدید زبان رائج ہو گئی ہے؟ مشہور فارسی رسالہ کا وہ

ناظرین معارف اس خبر کو دلچسپی کے ساتھ سنیں گے کہ ایم، ہندی جن مرحوم (نادی اقتصادی) کے خطوط جو ان کے مختلف احباب کے نام ہیں لکھا کر کے شائع کئے جا رہے ہیں، مرحوم ایک خاص رنگ انشا کے مالک تھے، ان کے مکاتیب بجد دلچسپی پڑتے تھے، ان کا مجموعہ اردو میں اپنی نوعیت کی ایک نئی چیز ہوگا، جن اصحاب کے پاس ان کے کچھ خطوط ہوں وہ انکی نقل یا اصل براہ کرم اس تپہ پر جلد ارسال فرمائیں :- سیدنا ظرا حسن جوش بلگرامی، انسر محکمہ آڈٹ، بازار ملاظیف راپور اسٹیٹ،

دارالصفین کی مجلس کارکن نے اپنے سالانہ اجلاس منعقدہ ماہ فروری میں ہندی مرحوم کی تعزیت کی تجویز منظور کی، انکے لئے دعائے مغفرت کی اور انکی جگہ پر مجلس انتظامیہ کی رکنیت پر ڈاکٹر لید محمود پی ایچ ڈی (بانکی پور) کو منتخب کیا،

ہم نے گذشتہ نمبر میں ناظرین سے معارف کے کچھ حقوق و فرائض کا مطالبہ کیا تھا م شکور میں کہ ہمارے دوستوں نے ادھر توجہ کی، اور قدردانوں کی ایک معقول تعداد کا انہوں نے اضافہ کیا، ایسکن ابھی بکواسپنے سیکرٹون دوسرے احباب کو ان کا فرض یاد دلانا ہے، ہندوستان کے علمی رسائل کی ہندی کے آپ شمنی میں مگر آپ اگر قدر فرض انجام نہیں دیکھتے جعفریورپ کے قدروان انجام دیتے ہیں، تو کم از کم ہندوستان کو مصر سے کمتر تو ہونا چاہیئے، جہاں شاید ہی کسی رسالہ کی قیمت ایک پونڈ (پندرہ روپیہ) سے کم ہے، تاہم ہر ایک کی خریداری کا نمبر ہزاروں سے زیادہ ہے اور خود ہندوستان میں انگریزی، گجراتی، مرہٹی، بنگالی اور ہندی کا بھی یہی حال ہے۔

لکھتا ہے کہ جس مفہوم کو صحیح و سلیس فارسی میں یوں ادا کیا جاسکتا ہے کہ
"وین عبارت براسے بیان ادضاع حالیہ و اتفاقانے کہ رخ دادہ و میدہ و افی نیت!"
سی کو آج کے ایرانی اخبارات عموماً یوں لکھتے ہیں :-

"وین فراز براسے افادہ و ضعیات کو ران سیاست و زمرہ کہ عرض اندام کردہ بہمیت
نامحدود سے راد برادر دئے"

یہ اس نامفہوم عبارت کو کلمتہ فارسی کی قلم و سے خارج کر دینا جائز ہوگا؟

.....

غرض صلاً و مستقلاً تو صوبہ کی زبان صرف ایک ہے، البتہ استداد زمانہ نے انکی دو خاص
لین یا شاخیں پیدا کر دی ہیں، ایک تو وہ ہے جو خارجی اثرات سے تقریباً غیر متاثر رہی اور
بڑی حد تک اپنی قدیم خالص دبے آمیز حالت میں ہے، اس نے اگر خارجی اثر کچھ قبول کیے
مگر ت کا۔ اس شاخ کو عرف عام میں ہندی سے موسوم کرتے ہیں، دوسری شاخ وہ ہے جو
مگر ت، عربی، فارسی، یونانی، ترکی، انگریزی اثرات سے دل بہول کر شیر و شکر ہوئی اور تمام
نی اثرات کو آزادی دبے تکلفی سے قبول کیا، اسکا نام اردو پڑ گیا، اردو کی موجودہ ترکیب میں
تعدد مختلف زبانوں کے عناصر شامل ہیں، اور ہر زبان کسی نہ کسی خاص تمدن کی مظہر و ترجمان
ہے، اسلئے قدرۃ اردو بمقابلہ اپنے حریف کے زیادہ متمدن، ارفع، اور اداسے خیالات و مطالب
وہ صلاحیت رکھتی ہے تاہم اگر کسی شخص یا جماعت کو ہندی ہی کے ذریعہ سے تحصیل علم میں
ہولت نظر آتی ہے تو وہ بلا تکلف ہندی اختیار کر سکتا ہے، کسی صوبہ میں دو زبانوں کا ہونا انکی
نوعیت کے بالکل منافی نہیں، معارف کے کسی پچھلے نمبر میں دکھایا جا چکا ہے کہ سوئڈین میں
وایان ایک ہی وقت میں دو بلکہ تین زبانوں میں ہوتی ہیں،

مقالہ

خلافت عثمانیہ

اور

دنیاوی اسلام

(۴)

لامی ملکوں اور قوموں کے لئے دشمن یورپ نے قسری کین گاہ بحر اسود (بلیک سی) اور (کیپین سی) کے کناروں پر تیار کی تھی، یہ دشمن روس متاجو یورپ میں قازان اور کریمیا کو پھیرتا ہوا بحر اسود اور مارمرہ کی راہ سے بحر متوسط (میڈیٹیرینین) میں گسنا چاہتا تھا وہ ارض مقدس تک اپنی فوجوں کو پہنچا سکے، اور ایشیائے وسطیٰ میں تاتاری اور ترکمانی زبرد زبرد کر کے وہ ایران و افغانستان کے قلب میں چلا آنا چاہتا تھا،

دشت قفقاز و تاتارستان میں حکو اب یورپین روس کہتے ہیں، بلغار، قازان، اسٹیریا، حاجی طرخان، اوکرین اور کریمیا کی اسلامی ریاستیں باقی تھیں، اور ترکستان و توران کی مردم فرزان کا شغل، بخارا، ذغانہ، خیدا (خوارزم)، داغستان، آذربائیجان، جرجستان، ارمنستان، ہونکرکڑ سے ہو گئی تھیں،

کے بعد سرزمین یورپ میں دوسری سب سے پہلی اسلامی سلطنت بلغاریہ تھی، اسکو موجودہ (یا) نہ سمجھئے جو ہنر و دیوبند کے پاس اب بلقان کی ایک ریاست ہے، بلکہ یہ یورپین روس اور ہنر و انگا کے درمیان تھی، اور کسی زمانہ میں اسکی وسعت پورے یورپین روس کو محیط تھی

اسکے مشرق میں کوہستان اور ال اور ہنر جاقین تھی، جب کو اب دریا سے اور ال کہتے ہیں، اور مغرب میں ہنر و افاد اور دریای و انگا کا سنگم تھا، اور جنوب میں سراطا اور ہنر و طابوف کے صوبے تھے، اور شمال میں بحر ہنر (Black Sea) تھا جسکے بعد سیڈن اور انجیل واقع ہے، بلغار کے بادشاہ نے خود بخود اپنی فطری ہدایت سے اسلام قبول کیا، اسوقت بغداد کے تخت پر خلیفہ مقتدر باللہ سنا کر اٹھا، شاہ بلغار نے خلیفہ کے پاس اپنے قاصد بھیجے، اور اپنے اسلام کا اعلان کیا، اور دارالخلافہ سے علماء اور اہل علم و ہنر کی ایک جماعت طلب کی، چنانچہ خلیفہ نے ایک علم دوار اور چند علماء اور اہل صنعت کو بلغاریہ بھیجا، اس وفد میں احمد بن فضلان ایک اہل قلم تھا اس نے اپنا پورا سفر نامہ لکھا تھا، جسکے کچھ اجزاء اب بھی ملتے ہیں اور نہایت دلچسپ ہیں، یہ وفد سترہ مہینے بعد اس وقت سے روانہ ہوا، شاہ بلغار کے سلمان ہونے سے دربار کے تمام اکابر اور اکثر رعایا بھی سلمان ہو گئی، اسوقت سے لیکر سترہ مہینے تک کسی نہ کسی صورت میں اس سلطنت کا نام و نشان ملتا ہے، اسکے بعد روسیوں کا دل بادل جب اٹھا، تو پوری سلطنت کو ہالے کیا، شہر بلغار جو اس مملکت کا پایہ تخت تھا اس سرزمین میں تمدن اسلام کا زیارت گاہ اور مقبرہ ہے،

یہ پہلی تاتاری یا تورانی اسلامی سلطنت تھی جو جتنی روسیوں کے ہاتھ سے ۱۰۳۸ء میں مغربی ۱۰۳۸ء میں برباد ہوئی۔ یہ خلافت عثمانیہ سے ۵۰۰ برس پیشتر کا واقعہ ہے، اسکے بعد ان اطراف کی دوسری اسلامی ریاستوں کی باری آئی، اور آہستہ آہستہ روس نے تمام دشت قفقاز، تاتارستان، ترکستان اور توران وغیرہ پر قبضہ کر لیا، اسوقت مسلمانوں کی متعدد اسلامی سلطنتیں دنیا میں موجود تھیں، مگر کس نے ان حملہ آور روسیوں کے سامنے اپنا سینہ سپر کیا، یہ صرف ترکی تھی جس نے ۱۰۶۸ء سے لیکر ۱۸۱۶ء تک پورے چار سو صدیاں اسطرح لبرکین کہ روس کی طرف سے ایک دن کے لئے اسکی آنکھ نہ چپکی، اور اسکے

لے اس اسلامی قوم اور سلطنت کے حالات سے عام مسلمان بہت کم واقف ہیں، اور یہ گویا تاریخ اسلام کا ایک کھوا ہوا صفحہ ہے، عنقریب اسکے حالات معارف کے ذریعہ سے آپکے سامنے ہونگے،

نے بحر اسود اور بحیرہ قزوین کے سوا حل پر ایک رات بھی استراحت کی نیند سو کر نہ کائی۔

یہ سچ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ بارگاہِ میری است کو دشمنوں سے نہ ہلاک کر دے۔
 ہوئی اور حکم ہوا کہ انکی تباہی خود اسی کے ہاتھوں سے اور باہمی خانہ جنگیوں سے ہوگی۔
 ایران ہو کہ توران، روم ہو کہ عرب، ہر ملک کی اسلامی تاریخ اٹھا کر دیکھو تو معلوم ہوگا کہ حرف
 جنگی پوری ہوئی اور ہو رہی ہے، روس ایک معمولی وحشی قبیلہ تھا جو ایک خاص مقام پر
 بیابانوں میں تھا، دو سو برس تک اس قبیلہ کے بڑے بڑے سرکشوں اور گردن فرازون نے استراخان کے
 سامنے سجدہ کے لئے سر جھکائے، مگر جب بدبختی کا زمانہ آیا تا تاری خان اور امرا و شاہزادے
 مرنے لگے، اور ایک نے دوسرے کے مقابلہ میں روس کی وحشی طاقت کی اعانت حاصل کی
 ایک خان پر حملہ کرتا تو اسکا رقیب خان اس کے ساتھ مل کر اپنی تباہی کا آپ سامان کرتا، نتیجہ
 فیرے سب نے اپنی آزادی روسیوں کے ہاتھ فروخت کر ڈالی،

ت ان اطراف میں سلاوون کی تین حکومتیں تھیں، کریمیا، استراخان، اور نوغانی، کریمیا
 راسی خان، استراخان میں میقورچی خان، اور نوغانی پر مرزا یوسف حکمران تھے، مگر ان میں سے
 سے میل نہ تھا،

ن سے کریمیا سب سے زیادہ طاقتور اور مضبوط تھا، اور اسکا تعلق بھی ترکوں سے پرانا تھا،
 در بندرگاہ جسکا نام کانٹا تھا وہ جزا کی جمہوریہ کے ماتحت تھا، معلوم ہو چکا ہے کہ جنوہ اور
 سے سلسلہ جنگ برابر جاری تھا، کریمیا کے براہ راست تعلق کا سب سے پہلا واقعہ یہ ہے کہ
 قازقوں نے کانٹا پر حملہ کیا اور کریمیا کے سوا حل کو اپنے قبضہ میں کر لیا، اس کے بعد کریمیا کے
 قزاقانہ کے زیر اقتدار آگئے گو باقاعدہ ان کے ماتحت نہ تھے،

روسیوں کو ترکوں کا یہ احسان یاد ہو کہ کریمیا کے خان ہمیشہ روسی قبیلہ پر حملے کیا کرتے تھے

اس اقتدار کے بعد روسیوں نے سلطان سلیم فاتح مصر (۱۵۱۷ء - ۱۵۶۶ء) کے پاس اپنا ایک سفیر بھیجا،
 اور درخواست کی کہ خزانہ کریمیا کو اشارہ ہو کہ وہ آئندہ روسیوں کے حکم کریں، چنانچہ سلطان نے انکی اس التجا کو
 پذیر کیا، اور محمد کرائی خان دانی کریمیا کو ہدایت کی کہ روس سے تعرض نہ کرے، سلطان سلیم کی وفات
 (۱۵۶۶ء) کے بعد خان نے پھر اپنے حملے روس پر شروع کر دیئے، روس نے سلطان سلیمان کے دربار
 میں پھر اپنے سفیر بھیجے، اور درخواست کی کہ خان کو منع کر دیا جائے کہ وہ ان کا رویوں سے باز رہے،
 سلطان نے انکی یہ درخواست پھر قبول کی، خان نے یہ دیکھ کر کہ سلطان کو روسیوں کے ارادے اور ان
 اطراف کے اسلامی ممالک میں جو کچھ اس سے خطرے ہیں ان سے واقفیت نہیں ہے، اس بنا پر اس نے
 ایک سفیر بھیج کر سلطان کو تمام معاملات سے آگاہ کیا، لیکن ایک روسی سلاوون نے لکھتا ہے کہ روس نے
 دربار سلطانی کے مشیروں کو بہت سی رشہ تین دین جنھوں نے خان کی تحریر کی تصدیق نہیں کی اور اسلئے
 یہ سفیر ناکام واپس آیا۔

لیکن سلطان سلیمان سے اصل حقیقت کچھ زیادہ دنوں تک مخفی نہیں رہی، روس کی اسلامی
 سلطنتیں، سلطان سلیمان کی کسی حیثیت سے ماتحت نہ تھیں، جو تعلق تھا وہ صرف ایک تہاکہ وہ اسکو
 خادم الحرمین اور عالمی دین حسین جانتی تھیں، اسلئے وہ انکی معمولی اطاعت اپنا فرض سمجھتی تھیں، استراخان
 کریمیا اور نوغانی کے درمیان میں تھا اسلئے وہ اپنے ان دونوں رقبوں سے خوفزدہ رہتا تھا، اس بنا پر
 اس نے چاہا کہ ان دونوں کے خلاف روس سے ساز باز کرے اور روس سے اطاعت کا معاہدہ کرے،
 یہ سب ہو رہا تھا کہ سلطان سلیمان اعظم کو ان واقعات کی اطلاع پہنچی، اس نے خان استراخان کو ایک
 فرمان بھیج کر اس سے باز رکھا، اور اسی کے ساتھ دولت کریمیا اور مرزا یوسف نوغانی کو باہم

سلسلہ تفصیل بالا تفسیق الاخبار جلد ۲ صفحہ ۸۶ و ۸۷ میں ہے، تفسیق الاخبار ترقی تاریخ قازان والبلغار جلد ثانی صفحہ ۸

سلسلہ اور بزرگ

موجب کے دو گنہگاروں کی نماز پڑھنا ہوگی، اور پھر بھی سونے بھی نہ پائیں گے کہ دو گنہگاروں کے بعد
پھر صبح کی نماز کی تیاری کرنا پڑے گی، جو نہایت مشکل اور صحت کے لئے مضر ہے، اور اگر آرام و صحت کا
خیال کریں تو خدا کے سامنے ترک صلوٰۃ کے مجرم ہونگے، اس لئے ایسے ملک میں مسلمانوں کا رہنا جائز نہیں
اس فتویٰ کا اثر یہ ہوا کہ کریمیا کے مسلمانوں کی طرف سے سلطانی فوج کو متوقع مدد نہ مل سکی، علاوہ انہیں
سردی، برفباری اور رسد کے ختم ہوجانے سے تمام فوج بیدل ہو گئی، اور روسیوں نے نہایت آسانی
سے اسکو شکست دیدی،

یہ تاریخ میں ٹرنکی روس کی طویل سلا جنگ کی پہلی کڑی جو حکومت کی نے ایک سرکاری مسلمان سلطنت کے خلاف پھیلانے
استراخان کے بعد قازان کی باری آئی، قازان کے مسلمانوں نے درحقیقت توقع سے بہت
زیادہ مقابلہ کیا، روسیوں کو کئی دفعہ کامل شکستیں دیں، ایک دفعہ تو پاسے تخت کی دیواروں کے نیچے
انگوڑا پس کیا، ۱۸۳۱ء مطابق ۱۲۵۰ھ میں قازان میں نے اس سے بہتر کوئی تدبیر نہ دیکھی کہ وہ سلطان
سلطان کو ان حالات سے اطلاع دیں، انھوں نے مراسلہ بھیجا کہ ہم مسلمان ہیں، اور آپ مسلمانوں کے
بادشاہ ہیں، ہم آپ اپنی حمایت میں لے لیجئے، سلطان سلیمان نے انکو اپنی حمایت میں لے لیا اور اپنے
سفیر متین ماسکو کے ذریعہ سے ایوان کو لکھ بھیجا کہ قازان کی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھیے، کہتے ہیں کہ ایوان نے
سینڈ کوڈر شورت دیکر سلطان کو یہ جواب لکھوا بھیجا کہ قازان ایک مدت سے روس کی حکومت میں
داخل ہو چکا ہے، اور اب خوامین قازان کا وہاں کوئی اثر نہیں، اور اسی کے ساتھ روس نے فوراً
قازان پر حملہ کر دیا، قازان کے بہت سے امرا روس کے ساتھ جا کر مل گئے تھے، ان میں ایک مشہور امیر
شیخ علی قازانی تھا، یہ روسی فوج کا سرعمر بنا اور انکو قازان کے قلعہ کے نیچے لاکر کھڑا کر دیا، صاحب
کرامی خان جو اس وقت ۱۸۳۱ء مطابق ۱۲۵۰ھ قازان میں خان تھا، اس نے بہت ہار دی اور یہ ہار

۱۸۳۱ء میں ہٹری آف دی ولڈ جلد ۲ ص ۲۶۶ قیدہ روس کے بادشاہ کا لقب تھا، ۱۸۳۱ء میں اخبار جلد ۲ صفحہ ۹۱،

لغت و محبت اور اعانت و معاونت کی تاکید کے خطوط لکھے، اسکا یہ اثر ہوا کہ ان تینوں نے مل کر روس
مقابلہ کا ارادہ کیا، اور روسی سفیر کو استراخان میں قید کر دیا، روس کو یہ بہانہ حملہ کے لئے کافی تھا،
اس وقت ایوان روس میں ایک نوغانی سردار مرزا اسماعیل موجود تھا، اس نے شاہ روس کو
اس حملہ کے لئے اور زیادہ آمادہ کر دیا، اور اسکو یہ بتایا کہ استراخان کا اصلی وارث درویش خان ہے
موریہ ہے کہ مرزا اسماعیل خود روسی فوج کو لیکر آیا، استراخان کا پایہ تخت سراسے اس وقت باطل
لی تھا خود خان دوسری جگہ تھا، روسیوں نے نہایت بیدردی سے استراخان میں کو تیرے تیغ کیا، اور
تخت پر قبضہ کر کے سادہ اطاعت اور اسے خراج کے وعدہ کے ساتھ درویش خان کو تخت نشین کیا،
رجی خان اپنے چند مصاحبین کے ساتھ ملک سے نکل گیا،

درویش خان نے تخت نشین ہو کر خان کریمیا سے روابط بڑھا کر اتحاد پیدا کیا، بلکہ اپنے بعد خان
بابی کے لئے کو اپنا ولیعہد بنایا، روسی اس اتحاد کے دشمن تھے، چنانچہ ۱۸۳۵ء مطابق ۱۲۵۴ھ
درویش خان پر حملہ کر کے استراخان پر قبضہ کر لیا، اور شہر سراسے کو جو ان اطراف میں اسلامی تمدن کا مرکز
تھے بڑے بڑے علما کا مولد و دفن تھا، بے نام و نشان کر دیا، مسلمان قتل ہوئے، شہر ویران کئے گئے
نہیں ڈھائی گئیں اور سب سے کینہ بنائی گئیں،

سلطان سلیم ثانی جو ۱۸۳۸ء مطابق ۱۲۵۶ھ میں تخت نشین ہوا تھا، اس نے یہ دیکھ کر استراخان
پس کا سامان کیا، اس نے فوج بھیجی، اور اطراف کے مسلمانوں کو جمع کیا، جنھوں نے اسکا محاصرہ کیا
بلکہ مادی جنگ مرکز سلطنت سے دور تھا اس لئے خان کریمیا کو لکھا کہ وہ اپنی کمک روانہ کرے، خان
نے کہ وہ نہیں چاہتا تھا کہ استراخان کا دشمن مردہ ہو کر پھر زندہ ہو جائے، یا وہ اس سے ڈرا کہ سلطان
بان نہ بڑھ جائے کہ وہ ماتحت ہو کر رہ جائے، بہر حال اسکی اصلی نیت جو کچھ ہو، اس نے اپنے مولد
لی دیا کہ استراخان چونکہ ایسے منطقہ میں ہے جہاں گرمی میں رات صرف چار گھنٹوں کی ہوتی ہے

دو قازان کے قلعہ سے نکل گیا کہ میں سلطان کے پاس جاتا ہوں اور وہاں سے فوج لاکر روسیوں کو سرکولی کرتا ہوں، قازانیوں نے اسکی جگہ پر صفائی کرای خان کو اپنا بادشاہ بنایا اور قلعہ بند ہو کر اسے روک دیا۔

روس نے اسکے بعد دوبارہ اور سہ بارہ حملہ کیا اور ادھر کھاکے پاؤں کو سلطان سلیمان کی طرف سے عالم تھے انکو برابر رشتہ دینا کی اطلاع نہ پہنچنے پائے، اسپر بدقسمتی سے سلطان سلیمان قازان کے بادشاہ صفائی کرای خان نے انتقال کیا اور ایک بیوی سیون بگم اور ایک دوبرس کا بچہ اودہ میش کرای خان اپنے پیچھے چھوڑا، لوگوں نے اسی چھوٹے بچہ کو تخت پر بٹھایا، اور کریمیا کے خان صاحب کرای خان کو خط لکھا کہ وہ اپنے لڑکے پولک کرای سلطان کو بہان کی خانی کے لئے بھیج دے، بدقسمتی پر بدقسمتی یہ کہ خان اپنے لڑکے سے خوش نہ تھا اسلئے خط کو سلطان سلیمان کے پاس بھیج دیا کہ سلطان قسطنطین سے دولت کرای سلطان کو قازان بھیج دے، دربار میں صاحب کرای خان کے مخالفین کا بڑا گروہ تھا، اس نے سلطان کے ذہن نشین کیا کہ اسپر صاحب کرای کو کوئی چال ہے سلطان نے اسکو باور کیا اور صاحب کرای کو معزول کر کے دولت کرای کو کریمیا کا خان بنا کر بھیجا۔

دولت کرای نے کریمیا پہنچ کر روس کو دیکھی کہ فردار قازان کی طرف نہ بڑھنا، اور سلطان سلیمان نے امر اور قانون کو خطوط لکھے، اور خصوصاً مرزا یوسف نوغانی کو جو قازان کے کم سن خان کا نانا تھا لکھا کہ تم اس کے مقابلہ میں متحد ہو جائیں،

اور کوکم دیا کہ اسلام کے جہنم کے پیچھے سب جمع ہو جائیں اور قازان کو روس کے پیچھے سے بھڑائیں،

اور نسل چنگیز سے کسی کو اتفاق آرا سے منتخب کر کے قازان کا خان بنالین، لیکن چونکہ دولت عثمانیہ کے مخالفین انکو روسیوں سے ہمسائیگی تھی اور ان کے تجارتی تعلقات تھے اسلئے دین کو وہ دنیا پر ترجیح دے سکے، مرزا یوسف نوغانی نے جو سلطان سلیمان کا دوست تھا اور جب کوغایت خلوص سے سلطان سلیمان کے لقب سے یاد کرتا تھا، اس نے تنہا اسکو کا سفر کیا، اور چاہا کہ صلح و معاہدہ سے معاملہ حل ہو جائے، مگر اسپر بھی ناکامی ہوئی ایوان روس نے قازانی خیانت کا راز کو فوجیں دیکر قازان کی طرف بھاڑ دی اور خود بھی ایک بڑی فوج لیکر روانہ ہوا اور شہر کا محاصرہ کیا، پھر خوب خوب لڑائیاں ہوئیں اور قازانیوں نے خوب خوب دادرشجاعت دی، یادگار محمد خان نوغانی کا سردار اپنے پانچ سو لاکھ قازان کو سپاہ لے آیا کریمیا اور عثمانی ترکوں نے مل کر روس کی توجہ اپنی طرف ملتفت کرنے کے لئے دوسری سمت میں روس پر حملہ کیا مگر شکست ہوئی، اور بالآخر ۱۵۹۹ء مطابق ۱۵۶۲ء میں اس عظیم الشان اسلامی حکومت کا خاتمہ ہو گیا،

توزاق جنکو ہم قزاق اور اہل یورپ کا سک کہتے ہیں، یہ روس کے جنوبی علاقہ ڈان اور اوکریینا میں رہتے ہیں، یہ پہلے ایک صحرائیں اور آوارہ گرد قبائل تھے، یہ تانتر مسلمان ہیں، اور اپنا مسلہ نسب حضرت مالک بن انس سے ملاتے ہیں، مگر واقعہ یہ ہے کہ مختلف تورانی قبائل کا ایک مجموعہ ہے

انکی لفظ قزاق کے معنی فراری اور آوارہ گرد کے ہیں، چونکہ یہ سہمن اور با نظام سلطنتوں سے گھبراتے تھے اور اسلئے مرکز سلطنت سے بھاگ کر دور نکل جاتے تھے اور لوٹ مار کرتے تھے، اسلئے انکو قزاق کہتے تھے، اور یہ اب ان کا نام پڑ گیا، یہ ہمیشہ سے آزاد رہے اور سلطنتوں کے جکڑ بند کو انھوں نے گوارا نہ کیا مگر اب وہ زمانہ آیا جب یورپ کا احیاء ہو رہا تھا تو ایک طرف سے روس نے اور دوسری طرف سے پولینڈ نے انکو دبا دیا یہ لڑے مگر شکست کھا کر روس اور پولینڈ میں آدھے آدھے بٹ گئے

توزاق نے اپنے نئے مالکوں کے ہاتھوں سے سخت تکلیفیں اٹھائیں، اور بالآخر ۱۸۳۳ء میں سلطان
سلطنت عثمانیہ نے اس آستانہ کی طرف رجوع کیا جو صدیوں سے مسلمانوں کا بلجا اور اسلام کا
منا، محمد فرید بے تاریخ دولت عثمانیہ میں اس واقعہ کو ان الفاظ میں ادا کرتے ہیں،
اس زمانہ میں سلطنت عثمانیہ کی دست شمالی اسوجہ سے بہت زیادہ بڑھ گئی کہ وہ تمام قزاق
جو روس کے جنوبی حصہ میں رہتے تھے، انھوں نے خلیفہ معظم محمد چہارم کی اطاعت خود بخود اختیار
کر لی، یہ لڑکر مطیع بنیں بنائے گئے، بلکہ خود بخود اپنی خواہش اور ارادہ سے حامی اسلام کے سایہ میں
بہنا انھوں نے قبول کیا۔

زق قسطنطنیہ آیا، اسکو سلطان نے علم و لواعنایت کیا اور اسکو صوبہ اوکرین کا بختی
ورخان کریم کو فرمان بھیجا کہ دشمنوں کے مقابلہ میں قزاق کی مدد کیجائے، یہ دیکھ کر پولینڈ
بن اپنی اعتراضی تحریر بھیجی احمد کوپرلی جو دولت عثمانیہ کے بہترین وزراء میں گزرا، اس
جواب حسب ذیل الفاظ میں دیا:-

قزاق جو آزاد لوگ تھے، انھوں نے اپنے آپکو پولوں کی ماتحتی میں دیدیا، لیکن یہ دیکھ کر کہ وہ
ن کے ظلم و ستم کو زیادہ برداشت نہیں کر سکتے، انھوں نے ادھر ادھر اپنی جائے پناہ تلاش کی،
ب وہ عثمانی ظلم کے چنے ہیں اور اس کے تابع ہیں، اگر مظلوم ملک کے لوگ رہائی کی تلاش میں
برے شہنشاہ کی مدد کے خواستگار ہوں تو کیا یہ عقلمند ہی ہوگی کہ ان کے اس بلجا و ادائیگی
کا تعاقب کیا جائے؟ جبکہ تمام سلاطین زمانہ سے بڑھ کر طاقتور اور باجاہ و جلال سلطان
ن کے دشمنوں سے نہایت دلدار ہے اور مظلوموں کی مدد کر رہا ہے، تو ایسی حالت میں
شکنی کا الزام کس فریق پر عاید ہوگا، اگر نفیافت کی آگ کے بجھانے کی خاطر باہمی سمجھوتہ کی

خواہش کیجائے تو اسکو جاری رہنے دو، اور اگر اختلافات کا حل اس تیر اور فیصلہ کن قاضی کے حوالہ
کیا جائے جسکا نام تلوار ہے تو اسکا نتیجہ وہ غذا بتا دیگا جس نے آسمان و زمین کو بے ہمارے کھڑا
کر رکھا ہے، اور جو اسلام کو ایک ہزار سال سے اسکے دشمنوں پر اپنی نصرت سے فتح دیتا رہا
پولوں نے بھی یہی مناسب سمجھا کہ اس تیر اور فیصلہ کن قاضی کے فیصلہ پر عمل کیا جائے جسکا نام
تلوار ہے، انھوں نے اوکرین اور کریمیا پر حملہ کی تیاری کی، ترکی نے چہ ہزار فوج پہلے ہی بھیج دی تھی،
اور اب خود سلطان محمد چہارم بذات خاص پولینڈ کے مقابلہ میں فوج لیکر نکلا، تلوار نامی قاضی نے
یہ فیصلہ کیا کہ پول اوکرین اور پولڈولیا دو صوبوں سے دستبردار ہو جائیں اور ۲۲ لاکھ کا سالانہ خراج ادا
کریں، لیکن پول بہت جلد اپنے اس معاہدہ سے مکر گئے، اور دوبارہ لڑائی چھیڑ گئی، پولینڈ کے ساتھ
روس اور ان اطراف کے عیسائی امراء بھی مل گئے، فتح و شکست کا پلہ کبھی ادھر اور کبھی ادھر جھکتا رہا،
اور آخر ۱۸۶۲ء میں وہی فیصلہ بحال ہوا جو اس سے پہلے قاضی شمشیر میدان جنگ کی عدالت میں صادر
کر چکا تھا اور اوکرین بدستور سلطان کے ماتحت باقی رہا، اسکے بعد روسیوں نے تنہا اس میدان میں
قسمت آزمائی کی اور ساہا سال کی جنگ کے بعد ۱۸۷۸ء میں پھر وہی فیصلہ بحال رہا کہ قزاق
بدستور سلطان کے ماتحت رہیں،

اسکے بعد روس نے قزاق کو تلوار کے خوف کے بجائے مال و زر اور جاہ و جائداد کا طمع دلا کر
سلطنت عثمانیہ کی کمزوری کے زمانہ میں اپنا کر لیا، ان کے ساتھ بڑی بڑی مراعاتیں کیں اور انکو فوج
میں بھرتی کیا اور جو بعد کو روسیوں کے بہترین سپاہی ثابت ہوئے، اور تمام دنیا میں اسکے نام کی ہاک
بیٹھ گئی، خدا جانے کن اسباب سے خود روسی اور اسکے ساتھ یورپین اہل قلم بھی جسکا کام راستی اور سچائی کا
اظہار یہ شہور کرتے رہے ہیں کہ قزاق عیسائی ہیں، اس زمانہ کے ایک مسلمان روسی مورخ نے اس
سے عرضین کی تاریخ عالم، جلد ۸ کی صفحہ ۸۸،

نسبت سخت تعجب کا اظہار کیا ہے، اور لکھا ہے کہ قازق مین ایک بھی غیر مسلم نہیں، اور وہی
کے عیسائی مشہور کرنے کے ایک درپے ہے، یہ شاید اسلئے تاکہ دنیا کو یہ معلوم ہو کہ روسیوں
تسلطانی سپاہیوں کے دم خم سے قائم ہے،

ب ان اطراف مین لے دیکر صرف ایک اسلامی سلطنت خان کریمیا کی رہ گئی، اور اس نے
ملکہ تک ساتھ دیا، گو کہ بیچ بیچ مین اس نے سرکشی بھی کی، مسئلہ مین عثمان پاشا نے داغستان
محت معرکوں کے بعد اسکو کامیابی ہوئی، لیکن کریمیا کے پیشانی پر یہ داغ ہے کہ اس نے
کے حکم کے باوجود عثمان پاشا کی مدد مین اپنی فوج روانہ نہ کی، لیکن اس بہادر سپہ سالار نے
نشان سے چلکر پورے قفقاز کو عبور کر کے روسیوں کے دل بادل کو چیرتا ہوا جو اسکو راستہ مین
اچاہتے تھے، بحر اسود کے دوسرے کنارہ پر جا کر نکلا، اور کریمیا کے سامنے اپنی فوج لاکر کھڑی
کریمیا نے مقابلہ کرنا چاہا مگر اس دینی خیانت کا معاوضہ خود اس کے بہائی نے اس سے لے لیا اور
ان کی طرف سے کریمیا کا خان مقرر ہوا،

روسیوں نے کریمیا پر حملہ ۱۸۵۹ء مین کیا، یہ جنگ کئی سال تک قائم رہی، اور بڑھتے بڑھتے
نیٹیا اور افریقہ مین ہر جگہ پھیل گئی، روسیوں کی بحری طاقت بڑھی ہوئی تھی، انھوں نے بحر اسود
سرازدن اور کریمیا پر حملہ کیا، جزائر یونان پر قبضہ کیا، بحر متوسط مین اگر مصر کے باغی گورنر
ودی، بیروت پر گولہ باری کی اور قسطنطنیہ پر حملہ کی تیاری کی، لیکن کریمیا کے علاوہ ہر جگہ
ن کے بعد انکو ہٹ جانا پڑا، ۱۸۵۶ء مین پہلی مجلس صلح مین روسیوں نے یہ شرطیں
کریمیا کے تاتاریوں سے دولت عثمانیہ قطع تعلق کر لے، حکومت عثمانیہ مین جب قدر ارتقوڈکس
روسیوں کی سرپرستی مین دیئے جائیں اور روس کے حاکم کو آئندہ سے بادشاہ لکھا جائے
یہ شرطیں نامنظور کریں، بالآخر ۱۸۵۶ء مین فریقین نے ان شرائط پر دستخط کئے کہ تاتار کریمیا

دیر بیا دقوبان سیاسی حیثیت سے خود مختار ہونگے، لیکن مذہبی حیثیت سے وہ سلطان کے تابع رہیں گے
اور وہ تمام مقامات اور قلعے جن پر روسیوں نے قبضہ کر لیا، وہ خان کریمیا کے سپرد کر دیئے جائیں، اور
روسی آستانہ محلہ پیرامین اپنا گرجا بنا سکیں گے، اور تمام ارتقوڈکس، روسیوں کے مذہبی اثر مین سمجھے جائیں گے
اور حاکم روس کو بادشاہ لکھا جائیگا، اور روسی جزائر اور گرجستان وغیرہ کے شہروں کو ترکی کے حوالہ
کر دیئے گے۔

کریمیا کی آخری بربادی اور سلطنت روس کے اسپر قبضہ کی تاریخ شاید ہندوستان کے
لوگوں کو یاد ہو کیونکہ اس جنگ مین ہارٹی اسلام دوست سرکار نے بھی کریمیا کے مسلمانوں پر رحم کہا کہ
انکے بچانے کے لئے اپنی ہندوستانی فوج بھیجی تھی، اور جسکی سنت کے بارگراں سے اس جنگ عظیم کے
بعد بھی مسلمان سبکدوش، مین کریمیا کی بربادی کا واقعہ یہ ہے کہ بیت المقدس کے عیسائی
مقدس مقامات اور کینون کی تولیت کا فخر سلطان سلیمان کے زمانہ سے فرانس کو حاصل تھا، فرانس
کیتھولک اور روس ارتقوڈکس ہے، ان دونوں فرقوں نے بیت المقدس کی تولیت پر اصرار کیا،
روس نے اپنے فرقہ کی جنبہ داری کی، ترکی نے اس معاملہ کے طے کرنے کے لئے مختلف عیسائی سلطنتوں کے
نمائندوں کا ایک کمیشن مقرر کیا۔ متحدہ نشستوں کے بعد اس کمیشن نے یہ فیصلہ کیا کہ بیت المقدس کے
عیسائی مقدس مقامات کی تولیت بدستور فرانس کے ہاتھ مین رہے، روس نے اعلان کیا کہ اگر
بیت المقدس کی تولیت فرانس کے حوالہ لگی تو وہ بڑے شمشیر اس فیصلہ کو رد کر دیگا، ترکی نے اس فیصلہ سے
انحراف کیا اور ایک عظیم الشان جنگ جبین اس کے لاکھوں سپاہی مارے گئے اور کئی صوبے اس کے ہاتھ سے نکل گئے
اپنے سری، اسی کا نام جنگ کریمیا ہے اور مین فرانس اور انگلستان نے روس کے مقابلہ مین ترکی کا
ساتھ دیا، اور یہی وہ سنت عظیم ہے جسکا ذکر بار بار اخبارات مین آچکا ہے،

روس نے ایشیا اور یورپ سلطنت کے دونوں گوشوں پر اپنا پرزور حملہ شروع کر دیا، ترکی کی

ج کے ہر دور پ میں عمر پاشا اور ایشیا میں عبدہ پاشا تھے، دونوں نے بہادری سے روسیوں کو شکست دیا اور بادیو ہر قسم کے شکست کے اپنے کارناموں سے دنیا کو حیرت کر دیا، بہر حال یہ جنگ ۱۸۵۶ء سے شروع ہو کر ۱۸۵۶ء میں ختم ہو گئی، اور اسی کے ساتھ تاتاریوں کی آخری اسلامی ریاست کا خاتمہ ہو گیا۔

ترکستان اور قفقاز میں جو اسلامی ریاستیں تھیں دسویں صدی ہجری اور سولہویں صدی ہجری میں وہ چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں منقسم ہو گئی تھیں، ترکستان میں بخارا، خوقند اور خیو کی ریاستیں ریاست میں حصول تخت کے لئے خانہ جنگیاں برپا تھیں، ترکستان کا ایک حصہ جو افغانستان کے ساتھ تھا دسویں صدی کے ہاتھ میں تھا، بدخشان میں ہالیوں کا بہائی حاکم تھا، ماوراء النہر کی حکومت اراکھوست سمرقند تھا، عبداللطیف خان دالی توران کے مرنے سے وہاں بھی خانہ جنگیاں برپا

ہوئیں، خوقند میں خان مرحوم کا جانشین براق خان ہوا تھا، بلخ میں پیر محمد خان خوقند اور ترمذ میں شاہ بہائی اور بخارا میں برہان سعید خان نے اپنی اپنی خود مختاری کے علم کھڑے کئے تھے، اس سے ہر ایک سلطان عثمانی کے سایہ میں پناہ ڈھونڈتا تھا سلطان نے یہ مناسب سمجھا کہ ماوراء النہر کے اصلی جانشین براق خان کی مدد کیجائے، اس زمانہ میں فوجی تنظیم اور توپ اور بندوق کا بڑا ٹکی فوج میں تھا، سلطان نے ۳۰ ہینگری سپاہی نئے آلات سے مسلح کر کے نہایت خفیہ بہانہ سے ایرانی صفویوں کی نظر بچا کر براق خان کے پاس بھیجے، یہ چند سو سپاہی اپنی فوجی پیداآت کے اعجاز کے باعث براق خان کے لئے رحمت ثابت ہوئے اور انہیں کے ملکوں میں یہ اسلحہ پہنچا،

بجہان نے اپنے زمانہ میں بخارا کو اپنی عدد حکومت میں داخل کرنے کا ارادہ کیا اور پھر سیدی علی نے اپنے سفر نامہ میں یہ تمام واقعات لکھے ہیں،

ہندوستان سے بہت بڑی فوج روانہ کی، اس مہم کی پوری تفصیل ہندوستانی تاریخوں میں موجود ہے، دالی توران نے سلطان سلیمان کے دربار میں فریاد کی، سلطان نے شاہجہان کو جو خط لکھا ہے اور شاہجہان نے جو اسکا جواب دیا ہے وہ آج بھی اوراق میں محفوظ ہے، سلطان سلیمان نے ہر طرح کوشش کی ہے کہ ان دونوں مسلمان بادشاہوں میں صلح و دوستی سے معاملات طے پا جائیں، خیو کی ریاست پر سلطان سلیمان کے زمانہ میں دوست محمد خان حاکم تھا، حاجی خان کے رقبہ نے اسکو اور اس کے بہائی عیش سلطان کو قتل کر کے خود حکمران بن گیا، یہاں مسلمان باہم دست و گریبان تھے، اور اسی کے قریب چند سال پہلے روسیوں نے استراخان کی اسلامی سلطنت کو برباد کیا تھا، روسی جب موقع پاتے تھے اور ہر بڑھتے چلے آتے تھے، ترکی امیر البحر جب اسی زمانہ میں یعنی ۱۷۶۵ء مطابق ۱۱۵۶ھ میں ادھر سے گذر رہا تھا تو ہر جگہ اسکو نظر آ رہا تھا کہ لوگ روسیوں کی آمد سے خوف زدہ ہیں، اور اسکو راستہ میں لٹے ہوئے اور کچے کچے مسلمان ان اطراف سے بہاگ کر آتے ہوئے لے تاہم روسیوں نے مدت تک ادھر رخ نہیں کیا، ان اطراف میں بعض غیر مسلم تاتاری قبائل اب بھی موجود تھے، جنکے ہاتھ سے مسلمان تکلیف اٹھاتے تھے، اور وہ بے تکلف روسیوں کے ساتھ ہو جاتے تھے، سلطنت عثمانیہ نے سترہویں صدی کے آخر یا اٹھارہویں صدی کے شروع میں فرخ پاشا کو ان اطراف میں اسلام کی تبلیغ اور اشاعت کے لئے بھیجا،

بخارا اور خیو کی ریاستیں اسی صدی کے اواخر میں روسیوں کی باجگزار ہوئیں، یعنی اس وقت جب ۱۸۰۶ء میں انگریزوں نے خدیو مصر کو اور ۱۸۰۲ء میں فرانس نے بای تونس کو اپنا پاتخت بنایا، ۱۸۰۶ء میں امیر بخارا اور ۱۸۰۳ء میں امیر خیو نے خوزیر لایون کے بعد روسی حمایت میں آنا گوارا کیا، یہ وہ وقت تھا جب خلافت عثمانیہ ہر جہاں طرف سے دشمنوں کے زرعہ میں ہنس کر بے دست و پا ہو چکی تھی، اسلحہ و معاملات فیاض القوائین کے قلمی نسخہ میں محفوظ ہیں، اسلحہ مقدمہ پروفیسر دیمیری برزبرہ مرآۃ الممالک سید علی امیر البحر،

تاہم اسوقت بھی اس سے جو کچھ ہو سکتا تھا وہ اس سے پہلوتی نہیں کرتی تھی، چنانچہ انیسویں صدی کے وسط میں سلطان عبدالحمید خان نے ایر بخارا کے پاس بخاریوں کو جدید فن جنگ کی تعلیم دینے کے لئے اور وہاں جدید طریق پر باقاعدہ فوج قائم کرنے کے لئے ترکی فوجی افسر اور معلمین جنگ بھیجے، ترکستان کا وہ علاقہ جس پر چین نے قبضہ کر لیا تھا یعنی کاشغر تا بین غازی یعقوب خوش یلگی اس زمانہ میں چینوں کو وہاں سے نکال کر اپنی سلطنت قائم کر لی تھی، سلطان نے اس کے پاس فوجی مدد بھیجی اور فوج کی تعلیم کے لئے ترکی افسر اور معلم روانہ کئے۔

روسیوں نے ان علاقوں پر قبضہ کرنے کے بعد مسلمانوں پر جو مظالم کئے اور روسی شہزادوں نے ان کے عیسائی بنانے کے لئے جو جابرانہ کوششیں کیں ان کی تفصیل کے لئے ایک دفتر چاہیے کہ سوال یہ ہے کہ ان مظالم کو سن کر باغورس کے کناروں پر بسنے والے مسلمانوں کے علاوہ کس کے سین میں دل تڑپا؟ اور کس کی آنکھیں اشکبار ہوئیں؟ اور کس نے ان کو ان درطہ ستم سے نکالنے کے لئے اپنے ہاتھ پاؤں ہلائے؟ انیسویں صدی عیسوی کے اواخر کے خوزیر معرکہ روم و روس کے بعد مسلمانوں جب برلن میں صلح کی کانفرنس پہنچی تو ترکی سفیر نے روسی مسلمانوں کے مصائب اور ان کی سیکسی مظلومیت کی داستان یورپ کی مجلس صلح کے سامنے پیش کی، روسی سفیر نے اس کے جواب میں روسی مسلمانوں کی طرف سے اور ان کے دستخطوں سے ایک مہضر پیش کیا جو یا جعلی تھا یا چند منافق مسلمانوں کا یہ کام تھا کہ

یہ اجبراً مسلمانوں سے لکھوایا گیا تھا، حسین تحریر تھا کہ یہ واقعات سرتاسر غلط ہیں، اور ہم شہنشاہ روس کے زیر سایہ نہایت امن و اطمینان کے ساتھ ہیں، ترکی سفیر اس مہضر کو دیکھ کر مذمت کے سوا اور کچھ جواب نہ دیکھا، بالآخر ۱۸۹۳ء میں روسی مسلمانوں کا پیمانہ صبر بریز ہو گیا، قازان کے علماء نے عربی میں ایک پروردار دل ہلا دینے والا فریاد ادا لکھ کر علماء حرمین کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

۱۸۹۳ء میں فروری پر ترجمہ آؤ ملک سید علی میراج، ۱۸۹۳ء، تملیق لاخبار جلد ۱ صفحہ ۳۱۲

اسادتنا لکم شان کبیر

بکم معانھا ذر نستجیر

اسے ہمارے بزرگوار کی شان بڑی ہے

آپ کے سایہ میں ہم مصائب پناہ دہندہ ہیں

اے ہمارے بزرگوار کی شان بڑی ہے

لقد حامت حوالہا السور

خذوا ثار الدیانة والنصر ہا

اے چاروں طرف گدھ منڈلا رہے ہیں

اپنے دین کی انتقام لیجئے اور اس کی مدد کیجئے

لشیب لک بد الطفل الصغیر

دغنی بخطہ فیہا صغیر

جنگی تحریف سے بچے بڑے ہوئے جا رہے ہیں

ہم یہ ملک میں چین ایسی مذلتیں ہیں

فبخذ ع الخول والفقیر

فبخذ ع الخول والفقیر

دشمن کو قریب سے چاروں طرف پہنچ رہا ہے جس سے محکوم اور غریب لوگ ہوکا کھا رہے ہیں

ویمضنا النصر ای قلب

علی هذا یقر ولا یطیر

ویمضنا النصر ای قلب

عیسائی لوگوں پر ہے ہن کون دل ہے

وہل یطنی الجوی الدمع الغریب

مضی الاسلام ذابک ما علیہ

وہل یطنی الجوی الدمع الغریب

اسلام مر گیا اب اس پر خون کے آنسو بہا دیئے اور کیا دون کی سوزش کو آنسو بھاسکتے ہیں

فیا اسفا یا اسفا حزنا

یکرم ما تکرست الدھور

فیا اسفا یا اسفا حزنا

انوس انوس اس غم سے

انوس انوس اس غم سے

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

نمیں اس وقت ہن کی خدمت میں بھیجا، اور لکھا کہ اس کو شیخ الاسلام

الیس لنا ابی النفس شہم یدوس مع الدوا نوا تدور

کیا ہماری مدد کے لئے کوئی خود را بہاد نہیں؟ جو مصیبتوں کے ساتھ ساتھ گھر مٹا رہے،

زیاد نامہ کے آفرین اس دردناک قصیدہ کے چند شعر تھے جو مسلمانانِ اندلس نے اپنی بے باکی کے
دونوں میں مسلمانانِ عالم کے نام لکھا تھا،

علمائے حرمین نے اس زیاد نامہ پر اپنے دستخط کر کے اور اسکو چھپو کر حکام اور اعیان میں
قیمت کیا اور اسکے کچھ نسخے علمائے قسطنطنیہ کے پاس بھیج دیئے، علمائے قسطنطنیہ کے پاس جب یہ زیاد نامہ

پہنچا تو ان میں ایک اضطراب برپا ہو گیا، جامع ید زین سلطان جمعہ کی نماز ادا کرتے تھے، ایک پر جوش
لم بید اسعد مدنی نے مؤذن کو حکم دیا کہ جمعہ کے دن رسم سلامتی کے موقع پر یہ زیاد نامہ شیخ الاسلام

خدمت میں پیش کیا جائے اور خود اس زیاد نامہ کا ترکی میں ترجمہ کر کے سلطان کے حضور میں پیش کیا
طمان نے اپنے سفیر روس کے ذریعہ سے ایک تحریک روست روس کو بھیجی، روس کا مسلمان مورخ لکھتا ہے کہ

تحریک کا بہت اچھا اثر ہوا، اور مسلمانوں کی تکالیف میں تخفیف ہو گئی، اگر انکو حکومت روس میں
سے تعلیم و ترقی کے مواقع بہم پہنچے،

نادر شاہ کے بعد افغانستان روس و انگلستان کی سیاسی سازشوں کے بیچ میں گرفتار ہوا
ان دو قازان وغیرہ میں مسلمانوں کے ساتھ روس کا جو برتاؤ تھا اسکو دیکھ کر افغانستان کے لئے یہی

ح مناسب تھی کہ وہ روس کے بجائے انگلستان کا ساتھ دیکر اپنی زندگی کو خطہ سے بچائے سلطان
سفیر امیر افغانستان کے پاس بھیجا، امیر عبدالرحمن خان ترک میں لکھتے ہیں کہ چونکہ افغانستان میں

سفیر کی آمد کا یہ پہلا موقع تھا اسلئے امیر نے یہ سمجھا کہ یہ بنا ہوا سفیر ہے اسلئے امیر شیر علی خان نے
دیسوں کے اشارہ سے انگریزوں کے برطانوی ایک مہم کی تیاری کی، اور سرحد پر جہاد کی پر زور

تجلی کی، اس موقع پر سلطان نے اپنا ایک سفیر بھیجا، اور امیر کو اس سے باز رکھا، امیر عبدالرحمن خان نے
ترک میں لکھا ہے کہ یہ فرمان سلطانی نہایت موثر ہوا، اور امیر شیر علی خان نے اپنے رویہ کو بدل دیا روس
نے اس اثر کو مٹانے کے لئے اسکے سوا کوئی چارہ نہ دیکھا کہ وہ یہ باور کرے کہ یہ سفیر سلطان کا دستاویز
ہیں بلکہ جلی ہے۔

اسکے بعد جب امیر عبدالرحمن خان نے خداداد سلطنت افغانستان کے تخت پر جلوس فرمایا،
اور سلطنت کے نظم و نسق کو درست کیا اور افغانستان میں ایک نئے دور کا آغاز ہوا تو ترک ہی تھے،

جنہوں نے امیر مرحوم کو اس کا رخبر میں مدد دی، ترک انسردن اور سملون نے اگر افغانستان کی فوج کی
ترتیب و تنظیم کی اسکو جدید آلات اسلحہ کا استعمال سکھایا اور کابل میں مدرسہ حریم قائم کیا اور مسجد اللہ کہ وہ سلسلہ

آج بھی قائم ہے اور سب کے سامنے ہے،
قفقاز کا ذکر بیود ہے کہ اس خطہ کا کون سا اسلامی شہر ہے کہ جسکو ترکوں نے اس وقت تک

دیسوں کے حوالہ نہیں کیا جب تک اپنے سپاہیوں کی لاشوں سے اس شہر کی خندق کو پاٹ نہیں دیا ہے
اور اس وسیع رقبہ میں زمین کا کون سا چہرہ جہان عثمانی سپاہی کا خون نہیں بہا ہے،

اس تمام داستان کو ختم کر کے ہمارے ناظرین اب بھی ہونگے کہ خلافت عثمانیہ نے دنیاوی اسلام
کی خدمت گزاری کا فرض کس طرح ادا کیا، اور صدیوں تک اس باعظیم کو اس نے کیونکر اٹھایا؟

روح الاجتماع

جامعہ ہائے انسانی کا علم نفس، قیمت ۵۰

مینجر

طلاق

عیسائی مذہب میں

از مولانا عبدالسلام ندوی

عام طور پر مشہور ہے کہ عیسائی مذہب صرف حالتِ زنا میں طلاق کی اجازت دیتا ہے، یعنی صرف اس صورت میں طلاق دی جاسکتی ہے جب وہ اس فعلِ شنیع کی مرتکب ہو، اسکے سوا اور حالتوں میں طلاق ممنوع ہے، آج عام طور پر عیسائی دنیا کا اسی پر عمل ہے، اور یورپ اور امریکہ میں اس قسم کے ہزاروں مقدمات دایر ہوتے رہتے ہیں، جن میں طلاق کی غرض سے عورتوں پر فواحش کے الزام لگائے جاتے ہیں، لیکن پادری الفون سالمانی نے ایک نہایت مفصل کتاب جو پہلے مجلۃ الشرق میں شائع ہوا تھا اور بعد کو ایک رسالہ کی صورت میں شائع ہوا یہ ہے کہ عیسائی مذہب حالتِ زنا میں بھی طلاق کی اجازت نہیں دیتا، صرف دنیوی اغراض نے ملکہ کو عیسائی دنیا میں رواج دیا ہے، ورنہ انجیل نے ہر حالت میں طلاق کو ممنوع قرار دیا ہے، کہ ابتداً یہودی مذہب میں بھی طلاق ناجائز تھی، لیکن جب یہودیوں نے قسادتِ قلب کا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکو طلاق کی اجازت دی تاہم یہودیوں کے بیان طلاق کا لفظ استعمال تھا، ایک عام معنی تھے جسکے ذریعہ سے عورت سے دائمی علیحدگی اختیار کیا جاسکتی تھی، اگر نکاح نہیں کر سکتی تھی، اسلئے اس حالت میں پہلا نکاح قائم رہتا تھا، دوسرے خاص کے ذریعہ سے نکاح فسخ ہو جاتا تھا، اور اس حالت میں عورت کو ایک طلاق نامہ دیا جاتا تھا، جسے نکاح کا مجاز کرتا تھا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک انہی دونوں صورتوں پر

یہود کا عمل تھا، لیکن انھوں نے نکاح کو ایک مقدس فرض قرار دیکر اسکو کلیسا کا ایک مخفی راز قرار دیا، اور اس رشتہ کو اسقدر مستحکم کر دیا جو کبھی ٹوٹ نہیں سکتا تھا، چنانچہ انھوں نے فرمایا:-

”جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دیکر دوسرا نکاح کیا، اُس نے زنا کیا، اور جس عورت نے اپنے

شریکِ طلاق دیکر دوسرے شخص سے نکاح کیا اُس نے زنا کیا، (مرقس ۱۰: ۱۱-۱۲)

دنیا میں جب عیسائی مذہب پھیلا ہے، اسوقت سے لیکر آج انیسویں صدی تک عیسائی مذہب

کے ساتھ ساتھ اس مقدس تعلیم کی بھی شاعت ہوئی ہے، اور کیتھولک، غیر کیتھولک، لیٹن، رومی،

سربانی، ارمنی اور قبطی ہر فرقہ، ہر قوم، ہر ملک، ہر شہر، ہر گاؤں، اور ہر خاندان نے جہیں عیسائی مذہب

پھیلا ہے، اس تعلیم پر عمل کیا ہے، لیکن با این ہمہ یہ ایک نہایت عجیب بات ہے کہ بعض غیر کیتھولک

لوگوں نے زنا کی صورت کو اس عموم سے مستثنیٰ کر دیا ہے، اور انجیل کی ان آیتوں

جس شخص نے زنا کے علاوہ اپنی بیوی کو طلاق دی اُس نے اسکو زانیہ بنایا، (متی ۵: ۳۲)

جس شخص نے زنا کے علاوہ اپنی بیوی کو طلاق دی اور دوسری سے نکاح کیا اُس نے زنا کیا، (متی ۱۹: ۹)

کے رد سے حالتِ زنا میں طلاق کو جائز قرار دیا ہے، لیکن کتاب مقدس کی جن جن آیتوں میں نکاح

اور طلاق کا ذکر آیا ہے، ان کے پیش نظر کر لینے کے بعد انکی رائے کی غلطی واضح ہو جاتی ہے، نکاح اور

طلاق کے متعلق کتاب مقدس کی آیتیں حسب ذیل ہیں:-

اے آدمی اپنے ان باپ کو چھوڑ کر بی بی کا ہو رہتا ہے تو وہ دونوں ایک قالب ہو جاتے ہیں،

(تکوین ۲: ۲۴)

کہا گیا ہے کہ جس شخص نے اپنی بی بی کو طلاق دی وہ اسکو ایک طلاق نامہ دے، لیکن میں تم سے

کہتا ہوں کہ جس شخص نے زنا کے علاوہ اپنی بیوی کو طلاق دی اُس نے اسکو زانیہ بنایا، اور جس شخص نے

(متی ۵: ۳۱-۳۲)

مطلقہ عورت سے نکاح کیا اُس نے زنا کیا

ذبیحوں کی آزمائش کے لئے یہ کہتے ہوئے آئے کہ کیا انسان ہر سبب کی بنا پر اپنی بیوی کو طلاق دے سکتا ہے؟ اس نے یہ بگڑا جواب دیا کہ کیا تم نے یہ نہیں پڑھا کہ جس ذات نے ابتداً انسان کو پیدا کیا، اس نے انکو مرد اور عورت پیدا کیا، یہی وجہ ہے کہ آدمی اپنے باپ، اماں کو چھوڑ کر اپنی بی بی کا ہوتا ہے، اسلئے وہ دونوں ایک قالب ہو جاتے ہیں، تو وہ اب دو نہیں رہ جاتے، ایک ہو جاتے ہیں، اور جس چیز کو خدا نے جمع کر دیا، انسان اسکو جدا نہیں کر سکتا، ان لوگوں نے کہا پھر یوسی نے کیوں طلاق نامہ دینے کی وصیت کی، اس نے کہا، یوسی نے ہمارے قسوت قسوت سے طلاق کی اجازت دی، ابتداً میں اسکی اجازت نہ تھی، لیکن میں تم سے کہتا ہوں کہ جس شخص نے اسے علاوہ اپنی بی بی کو طلاق دی، اور دوسری عورت سے نکاح کیا اس نے زنا کیا، اور جس شخص نے لقمہ عورت سے نکاح کیا اس نے زنا کیا، اب ان کے تلامذہ نے کہا کہ اگر عورت کے ساتھ مرد کی حالت ہو تو اسے لئے بہتر یہی ہے کہ نکاح نہ کرے، اس نے کہا بھراں لوگوں کے جنکو وہی قوت ہوئی ہے، ہر شخص اس کلام کا متحمل نہیں ہو سکتا۔ (متی ۱۹: ۳-۱۲)

جو عورت کسی مرد کے نکاح میں ہے وہ جب تک مرد زندہ ہے، اسے ساتھ متعلق ہے، لیکن مرد مر گیا تو وہ اس تعلق سے آزاد ہو گئی، اس بنا پر جب تک اسکا شوہر زندہ ہے، اگر اس نے مرد سے نکاح کیا تو وہ زانیہ کہی جائیگی، اور اگر اسکا شوہر مر گیا تو وہ مرد کے تعلق سے آزاد ہے، اسلئے اگر اس نے دوسرا نکاح کیا تو وہ زانیہ نہ کہی جائیگی۔ (رومیہ ۷: ۲-۳)

نکاح کرنے والوں کو میں نہیں بلکہ خدا یہ وصیت کرتا ہے کہ عورت اپنے شوہر کو نہ چھوڑے اور اس نے اسکو چھوڑ دیا تو یا غیر شکوہ رہے یا اپنے شوہر سے پھر مصالحت کر لے اور مرد اپنی بی بی کو

(اکوینٹس ۷: ۱۱)

یات کے پیش نظر جو جانے کے بعد اگر تم تھوڑی دیر کے لئے اس لفظ علاوہ علت زنا کے

جو انجیل میں مذکور ہے، قطع نظر کر لیں تو تمام آیتوں سے علانیہ ثابت ہوتا ہے کہ عیسائی مذہب نے عموماً تمام حالات میں طلاق کو ممنوع قرار دیا ہے، اشکال جو کچھ پیدا ہوتا ہے صرف اس لفظ سے پیدا ہوتا ہے لیکن طلاق کے جو دو معنی عام و خاص ہم نے بیان کئے ہیں، ان کے لحاظ سے یہ اشکال نہایت آسانی کے ساتھ ذائل ہو جاتا ہے، کیونکہ مسیح علیہ السلام کے اس ارشاد میں کہ جس شخص نے اپنی عورت کو زنا کی حالت کے علاوہ طلاق دی اس نے اسکو زانیہ بنایا۔

اور نیز اس ارشاد میں کہ

جس شخص نے زنا کی حالت کے سوا اپنی بی بی کو طلاق دی، اور دوسری عورت سے نکاح کیا اس نے زنا کیا، قرآن سے ثابت ہوتا ہے کہ انھوں نے طلاق کے معنی عام مراد لئے ہیں یعنی زانی اور زانیہ کے پاداش گناہ میں صرف دائمی علیحدگی کی اجازت دی ہے، فسخ نکاح کو جائز نہیں قرار دیا ہے ورنہ وہ اس حکم کے بعد یہ نہ فرماتے کہ

جس نے مطلقہ عورت سے نکاح کیا اس نے زنا کیا، (متی ۵: ۳۲ و ۱۹: ۹)

کیونکہ اس میں مطلقہ کا لفظ ہر عورت کو خواہ زانیہ ہو یا نہ ہو شامل ہے، اسلئے اگر مطلقہ سے وہ عورت مراد ہوتی جسکا نکاح فسخ ہو چکا ہے تو وہ شخص جس نے اس سے نکاح کیا ہے زانی کہوں قرار پاتا؟

”سری بات یہ ہے کہ زنا کی حالت میں مسیح علیہ السلام نے طلاق کی تو اجازت دی ہے لیکن دوسری عورت سے نکاح کا حکم نہیں دیا، جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس طلاق سے فسخ نکاح مراد نہیں ہے بلکہ صرف دائمی علیحدگی مقصود ہے، کیونکہ اگر مسیح علیہ السلام کا مقصد طلاق ہو تو اسکا ہر ایک یہ جملہ

جس شخص نے مطلقہ عورت سے نکاح کیا اس نے زنا کیا،

بالکل سکے سنا ہی ہوگا، لیکن اگر طلاق سے صرف دائمی علیحدگی مراد لی جائے تو یہ جملہ اسکی تائید کرے گا، کیونکہ

طلاق کے بعد نکاح کی ممانعت سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اس طلاق سے فسخ نکاح نہیں ہو سکتا صرف دائمی علحدگی ہو سکتی ہے،

اس کے علاوہ مذہب یسوی میں طلاق کے بعد عورت کو ایک طلاق نامہ لکھ کر دیا جاتا ہے اور دوسرے نکاح کا مجاز قرار دیتا ہے، لیکن مسیح علیہ السلام کے ارشادات میں طلاق نامہ کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس کے برخلاف دوسرے نکاح کی ممانعت کی گئی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس طلاق سے صرف دائمی علحدگی مقصود ہے،

قرآن اور روایات کی انجیلوں میں اس بارہ میں جو آیتیں مذکور ہیں، ان سے بھی اس خیال کی تائید ملتی ہے، چنانچہ قرآن کی انجیل میں آیا ہے کہ ایک بار مسیح علیہ السلام کے تلامذہ نے ان سے اس کے تعلق استفسار کیا (مقس ۱۰: ۱۰) جس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ خود مسیح علیہ السلام کی زبان مبارک سے واضح تفسیر کرائیں، چنانچہ ان کے استفسار کے جواب میں مسیح علیہ السلام نے ارشاد فرمایا، جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور دوسری عورت سے نکاح کیا، اس نے زنا کیا اور اگر عورت نے اپنے شوہر کو چھوڑ کر دوسرے سے نکاح کیا تو اس نے زنا کیا،

مسیح علیہ السلام کے اس ارشاد میں وہ طلاق مراد ہے جس سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے اور دوسرا نکاح جائز ہو سکتا ہے، اس بنا پر انھوں نے کلمۃ امکی ممانعت فرامی، زنا کی حالت کو مستثنیٰ نہیں کیا اور طرح عورت کے لئے بھی نکاح ثانی کو حرام قرار دیا، اس بنا پر جب طلاق کے بعد کلمۃ نکاح ممنوع لیا تو اس سے علانیہ ثابت ہوا کہ دین عیسوی میں عموماً طلاق حرام ہے،

اہل کورنٹس نے پولوس رسول سے نکاح کے متعلق بعض مسائل دریافت کئے تھے، انھوں نے اس کا جواب دیا اس سے بھی انجیل کی اس تعلیم کی تائید ہوتی ہے، انھوں نے انکو لکھا میں نہیں، بلکہ خدا نکاح کرنے والوں کو وصیت کرتا ہے کہ عورت اپنے مرد کو چھوڑے

اور اگر چھوڑ دے تو یا بلا نکاح زندگی بسر کرے یا اپنے شوہر سے مصالحت کر لے اور مرد بھی اپنی بیوی کو چھوڑے۔

(کورنٹس ۷: ۱۰-۱۱)

انجیل متی کے مطابق مسیحین نے زنا کو طلاق کی علت قرار دیا ہے، حالانکہ پولوس نے عورت کو بلا نکاح زندگی بسر کرنے کا حکم دیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس حالت میں بھی عورت نکاح کی پابند ہے، اسی فصل کی اتالیسویں آیت میں پولوس رسول کا ارشاد ہے کہ جب تک عورت کا شوہر زندہ ہے وہ اسکی نکاح کی پابند ہے، لیکن اگر اس نے انکو بہین بند لیں تو وہ آزاد ہے اور جس شخص سے چاہے نکاح کر سکتی ہے۔

اور اس میں انھوں نے زنا یا کسی دوسری علت کو مستثنیٰ نہیں قرار دیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مسیح علیہ السلام نے حالت زنا میں طلاق کی جو اجازت دی ہے، اس سے پولوس نے دائمی علحدگی کے معنی سمجھے ہیں اور اس علحدگی کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کیا ہے، اگر عورت نے اپنے شوہر کو چھوڑ دیا ہے تو وہ بلا نکاح زندگی بسر کرے یا اپنے شوہر سے مصالحت کر لے اور مرد بھی اپنی عورت کو چھوڑے۔

کیونکہ مصالحت صرف علحدگی کی صورت میں ہو سکتی ہے، فسخ نکاح کے بعد مصالحت کا امکان نہیں ہے اور زنا کی حالت میں طلاق سے بھی علحدگی مقصود ہے،

پولوس رسول نے اہل رومیہ (۲: ۷) کو جو خط لکھا ہے، اس میں بھی نہایت وضاحت کے ساتھ اسی تعلیم کا اعادہ کیا ہے، ان دلائل کے ساتھ اگر ہم انجیل متی کی ان نصوص کا جن سے فریق مخالف نے استدلال کیا ہے غور سے مطالعہ کریں تو ان دلائل کی قوت اور بھی بڑھ جاتی ہے، کیونکہ مسیح علیہ السلام نے اس انجیل کی پانچویں فصل میں شریعت جدیدہ (مذہب عیسوی) اور شریعت قدیمہ (مذہب یسوی) کا ان الفاظ میں مقابلہ کیا ہے،

کہا گیا ہے کہ جو شخص اپنی بی بی کو طلاق دے وہ اسکو ایک طلاق نامہ لکھ کر دے، لیکن میں تم سے کہتا ہوں کہ جو شخص حالت زنا کے علاوہ اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہے وہ اسکو زانیہ بناتا ہے اور جو شخص مطلقہ عورت سے نکاح کرتا ہے وہ اس کے ساتھ زنا کرتا ہے،

یہی نے تمہارے قنات قلب سے تم کو طلاق کی اجازت دی حالانکہ ابتدائیں اسکی اجازت نہ تھی، لیکن میں تم سے کہتا ہوں کہ جس شخص نے حالت زنا کے علاوہ اپنی بی بی کو طلاق دی اور دوسرا نکاح کیا اس نے زنا کیا،

وہ کہلایا ہے کہ انکی جدید شریعت نے موسیٰ کے قدیم مذہب کے اس نقصان کی تلافی کر دی ہے نکاح کو باطل سنت الہی کے مطابق کر دیا ہے، لیکن اگر ہم فریق مخالف کی رائے کے مطابق یہ ہیں کہ حالت زنا میں سچ علیہ السلام نے طلاق کی اجازت دی ہے تو متعدد وجوہ سے خود مذہب مذہب موسیٰ کے مقابل میں ناقص اور غیر مکمل قرار پایگا، مثلاً

ایک دیانت دار عورت ایک بد اخلاق شخص کے نکاح میں ہے، وہ اگر اسکو ظلماً وعدواً طلاق دے وہ دوسرا نکاح نہیں کر سکتی، اور اسکو فریق مخالف بھی تسلیم کرتا ہے، لیکن اسکی رائے کے مطابق بعد ایک زانیہ عورت کا پہلا نکاح فسخ ہو جاتا ہے، اور وہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے، اور اس عیسائی مذہب میں زانیہ عورت کی حالت ابک پاکباز عورت کی حالت سے بہتر ہوگی جب تک مخالف کے شافی ہے،

موسیٰ مذہب نے زانیہ عورت کی سزا طلاق کے بجائے جرم قرار دی ہے، اور اس طرح اس مذہب مذہب سے ناقص تر ہے زنا کے میلان کو روکا ہے، لیکن اگر فریق مخالف کی رائے تسلیم کر لیں عیسائی مذہب نے حالت زنا میں طلاق کی اجازت دیکر زنا کے میلان کو اور ترقی کی حیثیت سے اپنا درجہ موسیٰ مذہب کے مقابل میں بالکل گھٹا دیا ہے۔

(۳۱) موسیٰ مذہب میں صرف مرد کو طلاق کا اختیار دیا گیا تھا، لیکن اگر فریق مخالف کی رائے تسلیم کر لی جائے تو عیسائی مذہب میں زنا کی وجہ سے عورت بھی اپنے شوہر کو طلاق دے سکتی ہے اور اس لحاظ سے عیسائی مذہب نے طلاق کو موسیٰ مذہب سے بھی زیادہ عام اور وسیع کر دیا ہے، اور اس طرح موسیٰ مذہب عیسائی مذہب سے زیادہ کامل اور ترقی یافتہ قرار پاتا ہے،

(۳۲) ابتدائی آفرینش میں کسی سبب یہاں تک کہ زنا کی وجہ سے بھی رشتہ نکاح کو نہیں ٹھٹھا جاسکتا تھا چنانچہ خود سچ علیہ السلام نے فرمایا ہے،

موسیٰ نے تمہارے قنات قلب سے طلاق کی اجازت دی ورنہ ابتدائیں ایسا نہ تھا،

اس بنا پر اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ سچ علیہ السلام نے حالت زنا میں طلاق کی اجازت دی ہے تو یہ تسلیم کرنا پڑیگا کہ انھوں نے نکاح کا اعادہ اسکی اصلی وضع کے مطابق نہیں کیا بلکہ اسکو جہ اسکی قدیم حالت سے کم کر دیا، سچ علیہ السلام کے ارشاد اور پوپوس رسول کی تعلیمات کے علاوہ عیسائی مذہب کے اکثر پادریوں اور اکثر عالموں کی تعلیم بھی یہی ہے کہ موت کے سوا کوئی حیرت انگیز رشتہ نکاح کو نہیں توڑ سکتی، چنانچہ صاحب مخزن نے اکثر یونانی اور لاطینی پادریوں کی تصریحات نقل کی ہیں، اور اپنی رائے کے مطابق انکی شرح کی ہے مثلاً ایک رومانی عورت نے جب کا نام فابیولا تھا زنا کی وجہ سے اپنے شوہر کو طلاق دیکر اس زمانہ کے ہندو قانون کے مطابق دوسرا نکاح کر لیا تھا، اسکے متعلق پادری ایرونیموس نے فتویٰ دیا کہ اس نے غلطی کی کیونکہ خدا نے حکم دیا ہے کہ حالت زنا کے علاوہ عورت کسی حالت میں طلاق نہیں دے سکتی، لیکن اگر اس حالت میں طلاق دیدی تو اسکو غیر نکوہ رہنا چاہیئے، شریعت میں مرد اور عورت دونوں کا حکم ایک ہے، جو شخص کسی زانیہ عورت سے نکاح کر لیتا ہے وہ اس کے ساتھ یک قالب ہو جاتا ہے، اس طرح جو عورت کسی زانی سے نکاح کر لیتی ہے وہ اس کے ساتھ یک قالب ہو جاتی ہے، کیونکہ سچ کی شریعت قیصرہ کے قانون سے مختلف ہے، اور پاپائیوس کا حکم بعینہ پوپوس کا حکم نہیں ہے، ان لوگوں نے

کی باگ باکل ڈھیلی کر دی ہے، لیکن ہمارے نزدیک جو چیز عورتوں کے لئے جائز نہیں وہ
کے لئے بھی جائز نہیں، اگر لوگ ناپسندیدہ اس بنا پر ماست کرتے ہیں کہ اس نے طلاق کے بعد
کاح کر لیا توین نہایت آسانی کے ساتھ اسکی غلطی کا اعتراف کرتا ہوں، کیونکہ نابیولانے جائز ہونے
ہے، اور اسکو یہ معلوم نہ تھا کہ جب تک مرد زندہ ہے انجیل نے عورت کے لئے طلاق کر
دیا ہے،

بادری اوغٹینوس نے نہایت تفصیل کے ساتھ اس مسئلہ پر بحث کی ہے، اور اس مسئلہ کا قلعی
باب ہے، انھوں نے اس مسئلہ پر جو کچھ لکھا ہے اس کے بعض فقرے یہ ہیں :-
عورت کو شوہر سے علحدگی کی حالت میں غیر نکوحہ رہنے کا حکم دیا گیا ہے اس سے علحدگی کی
دادی کا سلب کرنا مقصود نہیں بلکہ صرف نکاح کی مانعت مقصود ہے،

مول کے الفاظ جو بار بار گزر چکے اور بار بار ثابت کئے جا چکے ہیں وہ نہایت صحیح اور واضح ہیں،
عورت دوسرے شخص کی بی بی نہیں ہو سکتی جب تک وہ اپنے پہلے شوہر سے جدا نہ ہو جائے اور
شوہر سے بحر حالت زنا کے اس وقت تک جدا نہیں ہو سکتی جب تک وہ مر نہ جائے، لیکن اگر
ت ترکیب زنا ہو تو اسکو شوہر سے علحدہ کیا جاسکتا ہے، لیکن اس حالت میں پہلا نکاح قائم رہیگا،
دوم ہے کہ جو شخص مطلقہ عورت سے گونگی طلاق زنا کی وجہ سے نکاح کرتا ہو وہ زنا کا مرتکب ہے،

یون اور عالموں کے علاوہ قانون ساز جماعتوں نے بھی اس تسلیم کو قانونی حیثیت سے
اپنے حیساب سے قرون اولیٰ میں میرہ کی قانونی مجلس نے جو مسئلہ میں منعقد ہوئی یہ

ی مومنہ عورت اپنے زانی شوہر سے علحدگی اختیار کر کے دوسرا نکاح کرنے کو اسکو لازمی طور پر روکنا چاہیے

کی قانونی مجلس نے جو مسئلہ میں منعقد ہوئی یہ قانون پاس کیا،

جو بیوان لوگ اپنی بی بیوں کو کوٹ پائین ان پر دوسرا نکاح حرام ہے، مجلس کی خواہش ہے کہ
جب تک انکی عورتیں بقید حیات ہیں گو وہ ناپسندیدہ ہوں انکو نکاح نہ کرنے کی ترغیب دی جائے۔
اسی طرح صاحب مضمون نے نہایت کثرت سے قانونی مجلسوں کے دفعات نقل کر کے اپنے
دعویٰ کو ثابت کیا ہے، ان تصریحات کے علاوہ اخلاقی اور عقلی حیثیت سے بھی اس دعویٰ کی تائید
ہوتی ہے، فرض کر دو کہ ایک مرد اور ایک عورت میں عاشقانہ تعلقات قائم ہیں، اور یہ تعلقات
اس قدر بڑھ گئے ہیں کہ دونوں باہم نکاح پر آمادہ ہو گئے ہیں، لیکن وقت یہ ہے کہ دونوں کا پہلے سے
نکاح ہو گیا ہے، اب اگر ہم زنا کو طلاق کی علت تسلیم کر لیں تو کیا ان دونوں کو اس ذریعہ سے فائدہ پہنچے
میں کوئی تامل ہوگا؟ لیکن اگر ان دونوں کو یہ یقین ہو جائے کہ اس روستا ہی کے بعد بھی انکو پہلے نکاح سے
چھٹکارا نہیں ہو سکتا تو انکی آتش شوق بجھ جائیگی، اور دونوں اپنی عصمت و عفت کا تحفظ کریں گے اور اس طرح
طلاق کی عام مانعت اخلاق اور نکاح دونوں کی محافظ ہوگی۔

اسی طرح فرض کر دو کہ دو سیان بی بیوں میں ناچاقی ممتدی ہے، اب اگر انکو یہ معلوم ہو جائے کہ ایک
صورت (زنا) ایسی ہے جو انکو اس عذاب سے نجات دلا سکتی ہے تو انکی باہمی دشمنی اور بھی ترقی
کریگی، لیکن اگر انکو یہ معلوم ہو جائے کہ موت کے سوا کوئی چیز انکو اس مصیبت سے نجات نہیں دلا سکتی،
تو وہ تمام تکلیفوں پر صبر کی عادت ڈالیں گے، ان کا بغض کم ہو جائیگا اور لعنت و محبت کے ساتھ
زندگی بسر کرنے کی کوشش کریں گے، اس طرح طلاق کی اجازت بغض و عداوت کا سبب ہوگی اور اسکی
مانعت اگلت اور محبت پیدا کریگی،

موسیو زول سیان نے جو کسی مذہب کا پابند نہ تھا اپنی کتاب حریت مدینہ میں کقدر سچ لکھا ہے۔

تم لوگوں نے ایک ایسا طریقہ قائم کیا ہے جو ناجائز محبت کو جائز بلکہ شرعی بناتا ہے، اور یہ طریقہ

طلاق کا ہے، کیا تم کو یہ نظر نہیں آتا کہ ایک شخص جب نکاح ہو چکا ہے، طلاق کی امید پر اپنے نوناہیدہ

عشق کی آگ کو بجھا نہیں سکتا لیکن اگر نکاح ثانی کی آزادی قائم نہ رہے تو اسکی مقصد برائی نہایت
دشوار ہو جائیگی۔

ان دلائل کے بعد اگرچہ یہ یقینی طور پر ثابت ہو جاتا ہے کہ عیسائی مذہب میں طلاق کی عام
نقصت ہے تاہم اسی کے ساتھ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ایسے یقینی مسئلہ کے متعلق تمام عیسائی دنیا کیونکر
عام غلط فہمی میں مبتلا ہو گئی؟ اور غیر کچھ لوگ دگونے کیونکر حالت زنا میں طلاق کو جائز کر لیا؟ لیکن
مسئلہ کی تخصیص نہیں، اکثر شرعی سائل کا یہ حال ہے کہ جب وہ جذبات انسانی کے موافق یا مخالف
تھے تو ان میں اس قسم کے تغیرات ہو جاتے ہیں، نکاح اور طلاق کا مسئلہ جذبات انسانی کی سب سے
جوانگاہ تھا، اسلئے دینی اغراض نے اس مسئلہ کی اصلی صورت سمجھ کر دی، اس کے ساتھ خود قسمی کی
میں اس قسم کی آیتیں موجود ہیں جنکو اگر دوسری انجیلوں کی آیتوں سے الگ کر لیا جائے اور
نے جو تعلیم دی ہے، اور پادریوں نے انکی جو تفسیریں کی ہیں، انکو پیش نظر نہ رکھا جائے تو وہ اس
دکے لئے دلیل کا کام دیکھتی ہیں، اس بنا پر اس غلطی نے اور بھی وسعت حاصل کر لی،

تفسیر و تحریف کے ان اسباب کے ساتھ جو وقت سلاطین روم نے عیسائی مذہب قبول کیا اسوقت
تقریباً تین ہزار سال سے ان کے انکے میں موجود ہیں، جنکا مذہب اکثر حالات میں
اجازت دیتا تھا، چونکہ نام قاعدہ یہ ہے کہ کسی قوم کے رسم و رواج میں دفعۃً تبدیلی نہیں پیدا
ہوتی، اسلئے ان سلاطین نے ان قوموں کے ان شرعی معاملات میں جو انجیل کے مخالف تھے
مذہبی طور پر دست اندازی کی، بالخصوص طلاق و نکاح کے معاملہ میں تو اور بھی اعتیاد
اسلئے طلاق کے متعلق یہ بت پرستانہ رسم قائم رہ گئی، اور تقرب شہمی کی بنا پر بعض
نے بھی پہلے نگاری سے کام لیکر اسکو درست کر دیا، لیکن بائین ہمہ اگرچہ یہ رسم عیسائی عالم
ی ہو گئی تاہم اسکو قانونی درجہ کبھی حاصل نہیں ہوا، چنانچہ مانسل جو ایک مشہور پرنسٹن

قانون دان ہے، لکھتا ہے:-

کینہہ انجیل کا نہ نے بیان بی بی کے ایک ساتھ نہ کہا نے اور سونے کے سوا دوسرے قسم کے

طلاق کو منظور نہیں کیا اور دوسرے نکاح کو صراحتہ حرام قرار دیا،

اس مذہبی اور تاریخی سوال کے علاوہ ایک اخلاقی اور معاشرتی سوال اور بھی پیدا ہوتا ہے،
رض کر دکہ زید نے عنفوان شباب میں ایک نوجوان عورت سے شادی کی، اور اس عورت کو نکاح
کے بعد دوسرے شخص سے ناجائز محبت ہو گئی، یا ایک شریف عورت نے ایک نوجوان سے نکاح کیا
جس نے اس سے منافقانہ محبت کا اظہار کیا، حالانکہ درحقیقت اسکو اس سے محبت نہ تھی، بلکہ
اس نے عورت کی مال و دولت کی طمع سے ایسا کیا تھا، چنانچہ جب وہ عورت کے مال متاع پر قابض
ہو چکا تو اس نے اس سے عملاً غلطی اختیار کر لی، تو کیا عدل و انصاف کا یہ اقتضار ہے کہ اس
ناگوار حالت میں یہ دونوں مرد اور عورت ہمیشہ کے لئے ناگوار زندگی بسر کر لینے کا فیصلہ کر لیں؟ کیا
اس حالت میں دونوں کے دل میں ناجائز خواہشیں نہ پیدا ہو گئی؟ اور اگر ہو گئی تو کیا یہ مناسب
ہے کہ ظہریت انکو طلاق کا اختیار دیدے تاکہ وہ دوسرا نکاح کر کے جائز طور پر اپنی خواہشیں
پوری کر سکیں؟

یہ سوال بے شبہ نہایت واضح اور قوی ہے، لیکن اسکے جواب سے پہلے ہم کو یہ بتادینا چاہیئے کہ
نکاح کا معاملہ نہایت اہم ہے، اسلئے انسان کو اس معاملہ میں سب سے زیادہ غور و فکر، محبت و تحقیق اور
جائز پر مال کر لینی چاہیئے، اگر اس قسم کے ناگوار واقعات بیان بی بی کی پہلے نگاری اسے پردائی اور
بد تدبیری سے پیش آئے ہیں، تو ہمیں شریعت کا کیا تصور ہے؟ یہ خود انسان کی غلطی ہے اور اسکو اپنی
غلطی کا خمیازہ اٹھانا چاہیئے، البتہ بہت سے لوگ ایسے بھی ہیں جو کافی غور و فکر اور حزم و احتیاط کے
بعد نکاح کرتے ہیں، اور بائین ہمہ انکو بعض اوقات اس قسم کے ناگوار واقعات سے دوچار ہونا پڑتا ہے،

سوال کا اصلی تعلق اپنی لوگوں کے ساتھ ہے اور درحقیقت انکی یہ مصیبت ہمدردی کی مستحق ہے۔
 ن با این ہمہ یہ ایک خاص مصیبت ہے، اور عام نقصان کے مقابل میں خاص خاص اشخاص کے
 مانات قابل لحاظ نہیں ہوتے، صرف شریعت ہی کی تخصیص نہیں بلکہ عام تمدنی قانون میں بھی
 اصول کا لحاظ رکھا جاتا ہے، مثلاً حکومت عام فائدہ کے لئے جب کوئی قانون نافذ کرتی ہے اور
 سے خاص خاص اشخاص کو نقصان پہنچتا ہے تو نفع عام کے لئے وہ لوگ مجبوراً اس نقصان کو
 ت صبر و استقلال سے برداشت کرتے ہیں، اسلئے طلاق کا بھی یہی حال ہے، اگر حالت زنا میں طلاق
 زت دیدی جائے تو سیکڑوں مرد و عورت ناجائز عاشقانہ تعلقات کی بنا پر اس سے فائدہ
 ن گے، جسکا نتیجہ یہ ہوگا کہ اخلاقی اور معاشرتی نظام کا شیرازہ دفعتاً برہم ہو جائیگا، آج ولایات
 کے پریذینٹ کو طلاق کی کثرت نے سخت پریشان کر رکھا ہے، اور اسکے اثر سے نسل انسانی میں
 ہے، وہ اسکے روکنے کی تدبیریں کر رہے ہیں، لیکن انجیل مقدس نے جو حکم دیدیا ہے اسکے
 نہیں ہے، اس بنا پر اگر اس قسم کے ناگوار واقعات پیش آئیں تو ان میں اس دائمی غلطی کے
 نے حکم دیدیا ہے اور کوئی علاج نہیں، خود تمدنی قانون کے رُوسے سپاہیوں کو نکاح سے روک
 یا ان کو بی بیوں سے جدا کر کے لڑائی میں بھجودیا جاتا ہے، ایک مجرم بھی حالت قید میں اپنی
 غلطی رہتا ہے، اور ان حالتوں میں قانون پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاتا، اسی طرح اگر شریعت
 کے لئے ایک حکم دیدیا ہے، اور بعض لوگوں کو اس سے نقصانات پہنچتے ہیں تو شریعت پر کوئی
 وار و نہیں ہو سکتا،

ہمدردی موصوف نے اس مسئلہ پر جو مضمون لکھا ہے، یہ اسکا خلاصہ ہے، لیکن درحقیقت یہ جو کچھ
 چھوڑا ہے وہ خود عیسائی مذہب کی غیر متدل تعلیم کا نتیجہ ہے، نکاح کلیسا کا ایک مقدس راز
 با این ہمہ زن و شوہر کی اجتماعی زندگی میں بہت تلخ ذناگوار واقعات ایسے پیش آتے ہیں جن

طلاق ایک ناگوار چیز ہو جاتی ہے، لیکن عیسائی مذہب میں طلاق کیلئے ناجائز تھی، اسلئے بعض فرقوں نے
 انجیل کی مجسم آیتوں کا سہارا ڈھونڈ کر ان ناگوار حالات میں صرف زنا کی حالت میں طلاق کی اجازت
 دی، لیکن جب یہ دروازہ کھل گیا تو جدید تمدن نے اسکو اور وسیع کر دیا، اور چونکہ ہر قسم کے ناگوار معاشرتی
 واقعات کی صورت میں صرف یہی ایک الزام عیسائیوں میں جواز طلاق کی قانونی اور شرعی صورت تھی،
 اس لئے عدالتوں میں اس کثرت سے اس شرمناک طلاق کے متعلق مقدمات دائر ہوئے کہ تمام
 عیسائی دنیا کی گردنیں جھک گئیں، اور مدبران ملک تک اس حالت سے گھبرا گئے، پادری موصوف نے
 اس مضمون کے ذریعہ سے اپنی شرمناک مقدمات کا سد باب کرنا چاہا ہے، لیکن واقعات ثابت
 کر رہے ہیں کہ انکی یہ کوشش ناکامیاب رہی ہے، اور درحقیقت جو تعلیم تمدن و معاشرت کے خلاف
 وہ کبھی کامیاب نہیں ہو سکتی،

حقیقت یہ ہے کہ طلاق اس فساد معاشرت کا علاج ہے جسکے روک تھام کے لئے انسان کے
 اہم ترین کوئی دوسری تدبیر نہیں، سوال یہ ہے کہ اگر عیسائی طلاق کا صرف یہی مفہوم ہے کہ بیوی کی
 بے وفائی کی حالت میں زن و شوہر میں دائمی تفریق کر دی جائے۔ اور بطور سزا کے ان میں سے کسی کو دوسرے
 نکاح کی اجازت نہ دی جائے تو ایسی حالت میں پہلے تو یہ بتانا چاہیئے کہ مرد کو کس جرم کی پاداش میں یہ
 سزا ملتی ہے، اور دوسرے یہ کہ عورت کی جس اخلاقی بے وفائی کو روکنے کے لئے آئندہ نکاح کی ممانعت کے
 ساتھ زن و شوہر کی دائمی مفارقت کی تدبیر اختیار کی گئی ہے آیا اس سے اس بد اخلاقی کا انسداد ہوگا، یا
 اس سے بھی زیادہ انسانی سوسائٹی کی بد اخلاقیوں کے اعداد و شمار میں ترقی ہو جائیگی۔

اورینٹل کانفرنس

کا گذشتہ جلسہ کلکتہ

از جناب مولوی محفوظ الحق صاحب بی بی

گذشتہ جنوری سلسلہ کی آخری تاریخوں میں مجلس مستشرقین ہند، کا جو اجلاس کلکتہ میں منعقد ہوا، رسائل کو چھوڑ کر اخبارات تک میں بھی اسکا تذکرہ برائے نام ہی آیا، حالانکہ اسکی اہمیت ہر خاص و عام کی توجہ کی محتاج تھی، ہم نے اس اجلاس کی محل کاروائی اخبار علیہ کے تحت میں لکھی ہے اگر ہر حال وہ نقل ہے اس بنا پر ہم مولوی محمد محفوظ الحق صاحب کے شکوہ میں کہ انھوں نے کانفرنس کے چند حالات لکھ کر بہین منایت کے بہین، ولسن انجنڈا کا لیان،

ہندوستان کی شہور اورینٹل کانفرنس جکا پہلا جلسہ پونا میں سر آر جی بھنڈارکر کے زیر صدارت منعقد ہوا تھا، اس سال جنوری کے آخری ہفتہ میں کلکتہ میں منعقد ہوئی، کلکتہ یونیورسٹی کے پھل ولسن چانسلر سر اسٹوش کرجی نے اس کانفرنس کو مدعو کیا تھا، اور انہیں کے ایما پر اسکا جلسہ یونیورسٹی کی عمارت میں منعقد ہوا، ہندوستان کے اکثر مشرق اسیں موجود تھے، اور مختلف صدیوں، ریاستوں اور علمی انجمنوں نے اپنے نمائندے بھیجے تھے، جہاں تک معلوم ہوا ڈائی سوڈیلیٹیٹ کے قریب شریک ہوئے، اور ان میں ہمانوں کی تعداد چالیس کے قریب تھی۔

پہلا اجلاس ۲۸ جنوری سلسلہ کو اسب کے دن کے شروع ہوا، لارڈ رولڈ نے گورنر بنگال نے غایت سرپرست کے اپنی طویل تقریر سے اس کانفرنس کا افتتاح کیا، جس میں کانفرنس کے کارناموں کو

سرا اور پیر اسید دلائی کے آگے چل کر یہ کانفرنس مشرق و مغرب کا سنگم ہوگی، اس کے بعد سر اسٹوش کرجی نے تقریر پڑائی اور بحیثیت صدر مجلس استقبالیہ ایک طویل لیکن پرمغز تقریر کی، انہوں نے مختلف مشرقی علوم و فنون کو لیا، اور ان شعبوں میں جن مشرقوں نے کارہائے نمایان انجام دیے ہیں، انکی تریف کی، اور آخرین میں امر پزور دیا کہ ابھی تحقیق کی بہت ضرورت ہے، اور جب تک کہ ہندوستانی مشرق جدید علمی تحقیقات سے کام نہ لیں گے اسوقت تک وہ خاطر خواہ کامیابی نہیں حاصل کر سکتے، اس تقریر کے بعد صدر کا انتخاب ہوا، اور حسب اسید شہور فرانسیسی مشرق اور ماہر علوم ہند ڈاکٹر سلین یودی کرسی صدارت پر بیٹھے، اور اپنا مختصر خطبہ صدارت پڑھا، انکی تقریر کے بعد افتتاحی کاروائی ایک بجے دن کو ختم ہوئی،

دن کے ڈھائی بجے کلکتہ کے مشہور رئیس راسے بہادر سنی لال تاہرنے ڈیلیکٹون کو اپنے گھر پر مدعو کیا تھا، وہاں سامان دعوت کے علاوہ علمی ضیافت کا بھی نہایت عمدہ سامان تھا، راسے بہادر برصوف نے اپنے علمی ذخائر کو نمائش کے لئے پیش کیا تھا، جنہیں عہد مغلیہ کی قلمی تصویریں بہت نمایان ہیں، اور بعض تاریخی نقطہ نظر سے خاص طور پر دلچسپ ہیں، ان تصاویر کے علاوہ غیاث الدین قللق، فیروز قللق اور دیگر سلاطین ہند کے طلائی اور نقرئی سکون کا بھی کافی ذخیرہ تھا، اس کے علاوہ بہین ست کی بہت سی قلمی کتابیں بہین، پرانے سکتے تھے، اسکا کے عہد کی سورتیں بہین اور نقاشی و صنایع کے بعض جدید نمونے تھے،

شام کے وقت بنگلہ زبان کی علمی سوسائٹی نے ہمانوں کو اپنے ہاں مدعو کیا، اور قلمی بنگلہ کتابوں کو نمائش کے لئے پیش کیا۔

دوسرے دن کی کاروائی اس طرح شروع ہوئی کہ کانفرنس کو مختلف شعبوں میں تقسیم کر دیا گیا اور ہر شعبہ کا جلسہ ایک جدا صدارت کے تحت مختلف کمروں میں علاوہ علاوہ ہوا، اور اس دن علم الاقوام،

(۲) اسکندر اعظم کے ہاتھوں قدیم ایرانی لٹریچر کی تباہی۔

از شمس العلماء ڈاکٹر مودی

(۳) پارسی روایتیں فارسی میں

افسوس ہے کہ ہر مضمون کے پڑھنے کے لئے صرف دس منٹ کا وقت دیا جاتا تھا، اور پانچ منٹ بحث و مباحثہ کے لئے، اسلئے اس کم وقت میں ان طویل مضامین کا اقتباس بھی نہیں پیش کیا جاسکتا تھا، بہر کیف! یہ مضامین جب کانفرنس کی رپورٹ میں شائع ہو گئے تو یقیناً ہے کہ خاص دلچسپی سے پڑھے جائیں گے۔ حق تو یہ ہے کہ اس شعبہ کے روح وران صرف دو شخص تھے، ایک تو ڈاکٹر مودی اور دوسرے ڈاکٹر ثار پور والا، شکر ہے کہ اس شعبہ میں سلمانوں کی تعداد کافی تھی اور انھوں نے اس سے واقعی اپنی دلچسپی کا اظہار کیا،

اسکے ساتھ ساتھ دوسرے کروڑوں میں علم الاقوام اور سنسکرت و پراکرت لٹریچر کے جلسے ہوئے، اول الذکر شعبہ میں چودہ اور آخر الذکر میں سترہ مضامین پڑھے گئے، اور حسب امید دونوں شعبوں میں سلمانوں کا نام نثار دیتا۔

تیسرے دن کی کارروائی بھی دس بجے سے شروع ہوئی، اور آرکیلا جیکل سکشن (شعبہ آثار قدیمہ) کا جلسہ آج بھی کامیاب رہا، آج جو مضامین پڑھے گئے وہ ہمارے نقطہ نظر سے کسی خاص دلچسپی کے نہ تھے، صرف ایک مضمون جو سٹرسا ہا نے پڑھا اور جمین انھون نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی تھی کہ دیوناگری حروف عربی سے اخذ ہیں بڑی دلچسپی سے سنا گیا، اور اسپر بختین بھی خوب بہین سٹرسا ہا نے ایک نقشہ بھی پیش کیا جمین انھون نے یہ دکھایا تھا کہ کس طرح عربی خطوط نسخ کر کے دیوناگری بنائے گئے ہیں واقعہ یہ ہے کہ اس نقشہ کو دیکھ کر اور ان کے دلائل کو سن کر اکثر لوگوں کو سٹرسا ہا کے دعویٰ کا یقین ہو گیا، اور اگرچہ بعض قدماست پرست ہندو حضرات نے ان پر نہایت سخت اعتراضات بھی کئے، لیکن سٹرسا ہا نے جو بین دلائل پیش کئے، اسکے مقابلہ میں وہ اعتراضات بہت پست تھے، افسوس ہے کہ

سنسکرت و پراکرت ادیک و ایرانی اور آرکیلا جیکل سکشن کے جلسے ہوئے، آخر الذکر شعبہ کا جلسہ بہت کامیاب رہا، لیکن افسوس ہے کہ ان ۲۲ مضامین میں جو اس جلسہ میں پڑھے گئے، ایک مضمون بھی کسی سلمان کے قلم سے نہ تھا اور نہ کسی سلمان نے اس شعبہ کی کارروائیوں میں کوئی حصہ لیا، علاوہ بعض سلمان امرتار قدیمہ اس جلسہ میں موجود تھے، اور وہ یقیناً بول سکتے تھے، لیکن حیرت یہ ہے کہ وہ برابر خاموش رہے، اور گو اس امر پر بحث بھی نہ ہی کہ سلمانوں سے پہلے ہندوستان میں گنبد کاروان تھا یا نہیں، لیکن اسپر بھی ان حضرات کا سکوت برا بر قائم رہا، اور وہ گویا ہنوسے، اس بحث کی ابتدا سٹریسوال دیر پڑھنے کے ایک مضمون سے ہوئی جمین انھون نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی تھی کہ گنبد کاروان قدیم ہندوستان میں تھا، اور یہ خیال کہ یہ اسلامی یادگار ہے غلط ہے، اپنے دعویٰ کے تحت میں سٹریسوال نے اپنے ایک جدید انکشاف کا حال بتایا جو بڑی دلچسپی سے سنا گیا، لیکن کثیرہ بعض ہندو ماہرین آثار قدیمہ نے اعتراضات کئے، اور ان کے نظریہ کو غلط ٹھرانے کی کوشش میں سٹریسوال کی تیز زبانی کے آگے انکی بات نہ بنی اور جلسہ پر سٹریسوال کی کامیابی کا اثر رہا۔

دیک اور ایرانی زبانیں اور علوم چونکہ ایک حد تک متحد ہیں، اسلئے اسکے جلسے بیک وقت ہی کروڑوں میں ہوئے اول الذکر کے صدر ڈاکٹر بلوار کرتھے، اور آخر الذکر شعبہ کی صدارت بمبئی کے فضل شمس العلماء ڈاکٹر جیرن جی جیشہ جی پی ایچ ڈی سی ای ای نے فرمائی، آخر الذکر سکشن میں مابین آئے تھے لیکن ان میں سے دو نہیں پڑھے جاسکے، البتہ مضامین زیادہ تر قدیم پارسی و دیوناگری سے متعلق تھے، اسلئے عام دلچسپی کے نہ تھے، البتہ ذیل کے مضامین خاص توجہ سے

از شمس العلماء ڈاکٹر مودی

زنا اور اسکے متعلق ایرانی خیال

عجبت میں سرساکا کے نقشہ کی نقل نہ لے سکا، لیکن اگر موقع ملا تو انشاء اللہ اسکی ایک نقل ناظرین
معارف کی خدمت میں پیش کرونگا۔

آج سیاسی تاریخ، اجتماعی و تاریخی شعبہ اور فلسفہ و مذہب سکشن کے جلسے بھی ہوئے اور بہت
یاب رہے، لیکن مسلمانوں کا فقدان ہر جگہ تھا، یہ چیزیں ایسی ہیں جنکے متعلق ہمارے مسلمان
قلم اٹھا سکتے تھے، لیکن افسوس ہے کہ کسی نے یہ زحمت گوارا نہ کی اور یہ جلسے انکی عدم توجہی
شاہد رہے،

شام کے وقت ڈیلیکٹون کوانڈین سوسائٹی آف اورینٹل آرٹ کی نمائش میں مدعو کیا گیا تھا
زمانہ حال کے تمام نقاشوں کے ہاتھ کی تصویریں موجود تھیں، لیکن بنگالی عنصر غالب تھا، واقعہ
ڈاکٹر ابندرانما تہ نگور اور گلندرانما تہ نگور نے نقاشی کا جو قومی اسکول قائم کیا ہے اسکا
بہت بلند ہو گیا ہے، اور یورپین ماہروں کی نظریں بھی اس پر پڑنے لگی ہیں، اس نمائش میں
رکے ہاتھ کی بہت سی تصویریں تھیں، منجملہ انکے اورنگ زیب کی ایک تصویر بھی تھی جو
پی آر داس (پٹنہ) کے ہاتھ ڈاؤنی ہزار روپیہ کو بک چکی تھی، اسکے علاوہ زیب النساء
سعدی اور زیب النساء کی تصویریں جو اسی نقاش کے دماغ و قلم کا نتیجہ بہتین نہایت اعلیٰ تھیں
وہ عمر خیام کی بعض رباعیوں کو بہت سے نقاشوں نے تصویر کا جاسہ پینا یا تھا، اور گوان میں
نقاشی کا اثر ایک حد تک موجود تھا، لیکن شرتی رنگ بھی کچھ کم شوخ نہ تھا، اس سال کی
اکثر نقاشوں نے اپنی ہاتھ کی تصویریں بھی تھیں، اور ان میں دس بنگالی خواتین بھی تھیں،
طویل فہرست میں ہیں صرف دو مسلمان لڑائے، ایک تو لاہور کے شہور آرٹسٹ عبدالرحمن
دوسرے کھنوس کے سمیع الزمان، اول الذکر نے اپنی بہت سی تصویریں بھی تھیں، اور
دوسرے ڈاکٹر نگور کے ہونگ تھیں، ایک تصویر میں شاہجہان کی آخری گھڑیوں کا منظر پیش

کیا گیا تھا، اور حکایت پندرہ سو روپیہ تھی، واقعہ یہ ہے کہ نقاشی کا اعلیٰ نمونہ تھی، لیکن اور تصویریں
بھی جن میں عشق کے مناظر، یا جذبات و حیات کی کیفیات پیش کی گئی تھیں، اپنے رنگ
میں نرالی اور قابل تعریف تھیں، لیکن اسکے برخلاف سمیع الزمان کی تصویریں معمولی تھیں صرف "شکار گاہ"
کا ایک منظر البتہ دلچسپ تھا، لیکن وہ بھی کسی نعل تصویر کا چرہ بہ معلوم ہوتا تھا۔

بیان کی سیر کے بعد کلکتہ کے مشہور عجائب خانہ کی سیر ہوئی، واقعہ یہ ہے کہ عجائبات کا جو ذخیرہ
بیان فراہم ہے وہ ہر طرح قابل تعریف ہے، صرف عہد مغلیہ کی قلمی تصویروں کو اگر دیکھا جائے، اور
ان کے متعلق کچھ لکھا جائے تو وہ ایک دفتر ہو جائے، بیان مختلف عہدوں کے جو اسکے فراہم
کئے گئے ہیں وہ ہندوستان کے کسی اور عجائب خانہ میں آپکونہ ملین گے، ان سکون کی فہرست چھپر
شائع ہو چکی ہے، اور اسلامی سلاطین ہند کے سکون کی فہرست میں روپیہ کو مل سکتی ہے، جو لوگ
مسلمان سلاطین ہند کے سکون کے متعلق تحقیق کر رہے ہیں وہ اس فہرست سے بہت کچھ فائدہ
لے سکتے ہیں اور بعض شبہ باتوں کے متعلق اس شعبہ سے خط و کتابت بھی کر سکتے ہیں،

شب کے وقت ہر اکسلنسی گورنر بنگال کے بیان کالفرنس کے مہانوں کی دعوت تھی بیان
نگور کے شہر کیل پوسٹ آفس کا تماشہ دکھایا گیا جو خاص دلچسپی سے دیکھا گیا۔

جو غنچہ دن کی کاروائی بھی دس بجے شروع ہوئی، کل کے بعض ناتمام جلسے آج ہوئے
اسکے علاوہ بدھ، سائنس، قدیم جغرافیہ اور علم اللسان کے شعبوں کے جلسے بھی ہوئے، اول الذکر میں
غبن میں مسلمانوں کا نام صفر تھا، صرف آخر الذکر سکشن میں ایک مسلمان سنکرت دان مولوی محمد شہید اللہ
الم اسماعیلی نے سنکرت فیلا لوجی کے متعلق دو مضمون پڑھے۔

آج ہی عربی و فارسی شعبہ کا بھی جلسہ تھا، لیکن ہماری بدبختی دیکھیے کہ اسکی صدارت کے لئے
ارباب مل و عقد نے چنا بھی تو ایک انگریز کو، یعنی لفٹننٹ کرنل ڈاکٹر رینگنگ، کیا کالفرنس ڈانوں کی

لفظ مشہور فضلاً و ذکر عبد اللہ الامامون ہر دردی، ذکر اقبال یا ذکر عبد الشار صدیقی (اس
جامعہ عثمانیہ) پر نہ پڑی یا انھوں نے عمداً ایسا نہیں کیا، اس وقت ہمیں ذکر رینگنگ کی قابلیت سے
بحث نہیں بلکہ اختلاف اس اصول سے ہے جسکی بنا پر ان کا انتخاب عمل میں آیا، آپ مختلف
شعبوں کے صدور کی فہرست اٹھا کر دیکھ جائیے ہر جگہ آپ کو ہندوستانی نام نظر آئیگا لیکن عربی و فارسی
کے ساتھ یہ خصوصیت اس امر کا ثبوت ہے کہ کافر نس ہلوگون کو اس لائق بھی نہیں سمجھتی کہ ایک
مسلمان کرسی صدارت پر بیٹھے یا اپنے علوم و فنون کے متعلق تو کم از کم اپنی رائے کا اظہار کرے
بہر کیف یہ نظارہ عبرت تھا اور واقعی ہر دیکھنے والے کو حیرت تھی کہ دروازہ پر تو لکھا ہے عربی و فارسی
سکشن اور اسکی صدارت کر رہا ہے ایک انگریز، اور یقیناً دیکھنے والے یہی سمجھتے ہوئے گئے کہ اسلامی
علوم و فنون کی نسبت اب یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ کوئی مسلمان اس شعبہ کی بھی صدارت کا اہل نہیں
سمجھا جاتا، افسوس!

بہر حال عربی و فارسی شعبہ میں کل آٹھ مضامین آئے تھے جنہیں سے دو ہندوؤں کے قلم سے
ایک پارسی نے کہا تھا اور ایک انگریز نے، بقیہ چار مسلمانوں کے قلم سے تھے، چونکہ یہ مضامین خاص
لچسپی کے ہیں اسلئے میں انکے متعلق ذرا وضاحت سے لکھتا ہوں:-

پہلا مضمون مصلح الدین خدابخش بر سٹراپٹ لا (بن مولوی خدابخش خان مرحوم) بانی بودا
کا تھا جنہیں انہوں نے "اسلام کے عالم نو" پر ایک لچسپ بحث کی تھی، اور اسلام کے لئے ایک
شاہکار مستقبل کی امید دلائی تھی، مصلح الدین ان چند لوگوں میں ہیں جسکی انگریزی تحریر قابل شک
در حق یہ ہے کہ جس انداز سے انھوں نے اپنا مضمون پڑھا وہ قابل تعریف تھا یہ مضمون یورپ کے
ایک رسالہ میں چھپ کر عنقریب شائع ہوگا اور امید ہے کہ عالم اسلام میں خاص لچسپی سے
پڑھا جائیگا۔

چوتھا مضمون سٹراپٹ لا کا تھا، ان کا موضوع تھا امریکہ کے انکشاف کی شہادت قرآن
(شریف) سے۔ اس مضمون کے متعلق شروع ہی سے چہ میگوئیاں ہو رہی تھیں، اور لوگوں کو اسکے
سننے کا بیداشتیاں بھی تھیں، چنانچہ جب ڈاکٹر سٹراپٹ لا آئے تو تالیوں سے ان کا استقبال کیا گیا،
انہوں نے اپنا مضمون شروع کیا اور قرآن شریف کی مختلف آیتوں سے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کیا
لیکن افسوس ہے کہ وہ اسکو ختم نہ کر سکے، اور وہ آخری ٹکرا جو مضمون کی جان تھا اور جنہیں انہوں نے
عام شہادتوں کو اکٹھا کر کے اس سے نتائج متبسط کئے تھے ناتمام رہ گیا، اور اس طرح لوگوں کا اشتیاق
پورا نہ ہو سکا این اس مضمون کے چھل کرنے کی کوشش کر رہا ہوں اگر مل گیا تو انشاء اللہ اسکا ترجمہ
ماہرین معارف کے لئے پیش کر دوں گا۔

باقی رہ گئے تھے وہ تمام کئے گئے تین سب سے ایک نام جلسہ ہوا اور منجملہ اور امور کے یہ تجویز بھی پاس ہوئی کہ سنکرت و عربی کی طرح گورنمنٹ فارسی کے لئے بھی انسٹیٹیوٹ اسکالر شپ یورپ جانے کے لئے دے اس تجویز کی تحریک ڈاکٹر عبد الستار صدیقی (حیدر آباد) نے، اور تائید ڈاکٹر تارا پور دالاسے کی جو بالافاق منظور ہوئی،

شام کے وقت مولوی عبد الحق صاحب بی، اسے سکریٹری انجمن ترقی اردو حیدر آباد دکن کی تقریر زبان اردو پر کلکتہ کے مشہور مسلم انسٹیٹیوٹ میں ہوئی اس جلسہ کی عمارت نواب نصیر حسین خان خیال نے فراموشی کے وقت ایشیاٹک سوسائٹی بنگال کا سارنہ جلسہ ہوا، ڈیلیکٹ میاں بھی مدعو تھے، منجملہ اور کمیٹیوں کے عربی و فارسی قلمی کتابوں کی نمائش بھی تھی، جو کتابیں آج نمائش کے لئے پیش کی گئیں وہ زیادہ تر موطا اور مذہب تہنیں، بعض باتصویر بھی تھیں، اور اکثر خط نسخ و تعلق کا بہترین نمونہ تھیں، وہاں قرآن شریف کا ایک قلمی نسخہ بھی تھا، چہرے سونے کا نہایت خوبصورت کام تھا، اور نیل بوٹوں کے علاوہ آئین بھی سونے سے لکھی گئی تھیں، نقاشی اور صناعی کے نمونہ کے علاوہ بعض کتابیں قدامت میں اپنا جواب نہیں دیتی تھیں، اور بعض پر مشہور سلاطین مغلیہ یا اس عہد کے علماء و امراء کے دستخط بھی ثبت تھے غرض یہ ہے کہ یہ نمائش نہایت اعلیٰ تھی، اور اس کے لئے ہمیں سوسائٹی کے فیلا جیکل سکریٹری ڈاکٹر عبد اللہ المامون ہمدردی کا (جو اس عہدہ پر پہلے ہندوستانی ہیں) ممنون ہونا چاہیے،

ایشیاٹک سوسائٹی کا جلسہ کانفرنس کا آخری پروگرام تھا، اور اس کے بعد یہ کانفرنس ختم ہوئی اور واقعہ یہ ہے کہ نہایت کامیاب رہی، اور خصوصاً ایسے موقع پر جبکہ سیاسی مطلق اقتدار گرد آلود ہو رہا ہے، ایسی کسی کانفرنس کا منعقد ہونا اور اتنے مشرقیوں کا اکٹھا ہونا ہر طرح لائق تحسین ہے، یہ کانفرنس صرف ہندوستان کے لئے بہترین دہانوں کی علمی تحقیقات و اکتشافات کے اظہار کا ذریعہ ہوئی بلکہ مختلف صوبوں کے عالموں اور محققوں کے درمیان تبادلہ خیالات کا بھی آلہ ہوئی، اور ایک نہایت اہم کام تھا جو اس کانفرنس نے انجام دیا۔

پانچواں مضمون جناب حافظ نذیر احمد صاحب (ایشیاٹک سوسائٹی بنگال) کا عبد الرحیم سخاان کے کتب خانہ پر تھا، چونکہ حافظ صاحب موصوف ہندوستان کے اکثر کتب خانوں کی سرچہ چکے ہیں اس لئے انھوں نے ان کتابوں کی بھی فہرست پیش کی ہے جو پہلے خانہ سخاان کے کتب خانہ میں تھیں، لیکن اب ہندوستان کے متفرق کتب خانوں میں منتشر ہیں، اور جو حافظ صاحب موصوف کی نظر سے چکی ہیں، اگر حافظ صاحب اس مضمون کو اردو میں شائع کر دیں تو خاص دلچسپی سے پڑھا جائے۔

چھٹا مضمون مولوی عبد الطیف صاحب (راونشا کالج کلکتہ) کا تھا جس میں انھوں نے ہندوستانی سنیوں کی عربی و فارسی تعلیم پر تنقید کی تھی، یہ مضمون ایسا ہے جس سے ہماری یونیورسٹیاں بہت کچھ سیکھ سکتی ہیں،

ساتواں مضمون علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے عربی پروفیسر (جن کا نام غالباً ڈاکٹر تھورٹن ہے) کا تھا انھوں نے یمن کے چند حالات بیان کئے تھے، اور اہل یمن کے حالات اور رسوم و رواج کے بعض عقاید پر روشنی ڈالی تھی جو واقعی حیرت انگیز تھے،

آٹھواں مضمون (جدید شائع شدہ) "حیات شیر شاہ" (انگریزی) کے نوجوان مصنف پروفیسر لوکا کا محمد ہمایون کے جاؤں پر تھا، لیکن انکی عدم موجودگی کے سبب پڑھنا نہ جاسکا، اگرچہ حیرت انگیز تھی شبہ کو چھوڑ کر اس مضمون کو عربی و فارسی شعبہ میں کسطح داخل کر دیا گیا۔

آج کا جلسہ ایک سب سے ختم ہوا، اور عصر کے وقت کلکتہ کی مشہور عمارت وکٹوریہ میموریل کی سیر ہوئی، ان کی دلچسپ چیزوں کے دیکھنے کا موقع ملا، میان عربی و فارسی کی نایاب قلمی کتابوں کا بھی ہے، اور انشا اللہ ان کا تفصیلی حال کسی اور موقع پر بیان کر دینگا، شام کے وقت ہندوستانی سے ہمالیوں کو سرد کر دیا گیا اور شب کے وقت سنکرت ڈراما دکھایا گیا،

پانچویں دن کی کاروائی بھی دس بجے سے شروع ہوئی اور مختلف شعبوں میں جو مضامین

مؤرخہ

یونیورسٹیوں کی کانگریس

یونیون کی کانگریس جو سال گذشتہ آکسفورڈ میں منعقد ہوئی تھی، اور جس کا مختصر تذکرہ اس سے صفحات میں آچکا ہے، اس نمبر میں اس کے حالات کی قدر زیادہ تفصیل سے درج کئے ہوئے ہیں۔ اس کانگریس میں ہندوستانی یونیورسٹیوں کے نمائندہ بھی بڑی تعداد میں شریک تھے۔ صاحب، ڈاکٹر آرکھارٹ ایم، اے، ڈی، نل، پروفیسر اسکاٹس چیچ کالج کلکتہ، یونیورسٹی کے مال تھے، انھوں نے کلکتہ ریویو کے صفحات میں اس کانگریس کی مفصل و دلچسپ روداد لکھ کر اس کے اہم مطالب کی تفصیل درج کی جاتی ہے:-

م (لیگ آف نیشن) تو ہیون برسوں سے پرواز کے لئے اپنے بازو ہی تولی ہی ہے یورسٹیان اس اثنار میں میدان عمل میں آئے ہیں، دنیا کے شیرازہ اتحاد کے مرتب کر سکتی ہیں اظاہر ہے، اور یہ احساس انکی کانگریس کے اجلاس منعقدہ آکسفورڈ میں ہر

ی طرح یونیورسٹیوں کی نیابت کر رہی تھی، مملکت برطانیہ کے ہر گوشہ سے نمائندے ان تعداد تقریباً ۱۳۰ تھی، مختلف یونیورسٹیوں کے چانسلر، وائس چانسلر، پروفیسر، پرنسپل، عام ارکان بھی کافی تعداد میں شریک تھے، جیسا کہ ہر ایسے موقع پر قدرۃً ہوتا ہے، سے آنے والے بمقابلہ گھروالوں کے کام میں زیادہ سنجیدگی کے ساتھ منہمک نظر

آتے تھے، آکسفورڈ والوں نے میزبانی کے انتظامات اعلیٰ پیمانہ پر کئے تھے جو ہر طرح مکمل تھے، اور جلسہ کے کامیاب بنانے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا تھا، باہر والوں میں گلاسگو کے سر ڈائریکٹر اسٹری کی سرگرمی خاص طور پر قابل ذکر ہے۔

کلکتہ یونیورسٹی کے ہندوستانی نمائندہ بہ لحاظ تعداد و نیز باعتبار علم و فن ایک خاص امتیاز رکھتے تھے، کانگریس کے مباحثوں میں ان حضرات نے بالخصوص، اور ہندوستانی یونیورسٹیوں کے نمائندوں نے بالعموم ایک نمایاں حصہ لیا، اور انکی تقریریں کامیاب خیال کی گئیں،

کانگریس کے ارکان ایک دوسرے کے لئے بالکل اجنبی نہ تھے، ۱۲^{۱۹} مین جو کانگریس ہوئی تھی ان میں یہ طے پایا تھا کہ ایک مستقل محکمہ اس غرض کے لئے قائم کر دیا جائے، چنانچہ یہ محکمہ قائم ہو گیا تھا، اسکی باضابطہ جبرئی ہو چکی تھی، اور یہ ان چند برسوں کی مدت میں برابر اپنا کام کرتا رہا، اور یونیورسٹیوں میں باہم رشتہ واقفیت و معلومات، اتحاد و ارتباط پیدا کرتا رہا۔

پروگرام (نقشہ عمل) میں علاوہ آکسفورڈ کے برطانیہ و آئرلینڈ کی دوسری یونیورسٹیوں کا معائنہ

بھی شامل تھا، چنانچہ انعقاد جلسہ سے پیشتر ہی بہت سے ارکان، ویلز، آئرلینڈ، اور خاص لندن یونیورسٹی کا معائنہ کر چکے تھے، ہندوستانی ارکان نے سب سے زیادہ دلچسپی کے ساتھ سائنس اور طب کے

عظیم الشان کالجوں کو دیکھا، اور دار الفنون شرقی اور دارالعلوم اقتصادیات میں اپنے بہت سے

شاسا حضرات سے ملے، سیواسے ہوٹل میں سرکار کی جانب سے ارکان کا خیر مقدم کیا گیا، اس موقع پر سائنس، علوم، ادبیات کے بہترین افراد جمع تھے، اور صدر جلسہ سٹرابالفر تھے، خبر یہ بھی سننے میں آئی کہ خود ملک معظم ارکان کو شرف باریابی بخشے والے تھے لیکن وقت نہ نکل سکا،

۵۔ جولائی ۱۹۱۲ء سے کانگریس کا آغاز تھا، صبح سویرے ہم لوگ اپنل ٹرین سے لندن سے آکسفورڈ روانہ ہوئے، اور بمال عجلت گرتے پڑتے جلسہ گاہ تک پہنچے، اجلاس اول کی صدارت

لارڈ کرزن نے ذاتی اپنے خطبہ افتتاحیہ میں انھوں نے معذرت کی کہ سیاسی مصروفیتیں انہیں تعلیمی مسائل کی جانب متوجہ ہونے کی ہمت نہیں دیتیں، براہ منہم وہ دلچسپی کے ساتھ یونیورسٹیوں کی تعداد میں اضافہ اور اندرونی ترقیوں کا مشاہدہ کرتے رہے ہیں، خطبہ افتتاحیہ کے بعد کانگریس کے سامنے سب سے پہلا مسئلہ پیش ہوا کہ جدید نظام تعلیم میں سائنس اور ادبیات قدیم کے کیا کیا حصہ دہن چاہیے؟

ٹرافارڈل، دایس چانسلر آف کفرڈ یونیورسٹی نے ادبیات قدیم جن سے انکی مراد سنسکرت وغیرہ ہیں، کو انسانی دلاطنی تھی، کی پرورش و کالت کی، اور ان چیزوں کی تحصیل کو ادبیات موجودہ کی تکمیل کیلئے یرتایا، پروفیسر ڈیش نے ایک مقالہ اہل سائنس کی تعلیم میں ادبیات کا مرتبہ کے عنوان سے لکھا، جن میں انھوں نے ایک سائنسٹ کے نقطہ نظر سے بتایا کہ تنہا سائنس کی تعلیم پاتے رہے، میں ایک طرح کی کوتاہ فہمی و تنگ خیالی پیدا ہو جاتی ہے، اسکو دور کرنے اور خیالات میں بیدار کرنے کے لئے قدیم و جدید تالیفات کو ادب کی تحصیل از بس ضروری ہے،

دوسرا اجلاس سہ پہر کو شروع ہوا، اسکے صدر سٹراٹفیلڈ تھے، اسوقت مضمون زیر بحث یہ تھا، سیاسیات، اقتصادیات معاشری کی تعلیم۔ اسکے ضمن میں یہ سوال چھڑا کہ یونیورسٹیوں کو کتنے سے کہانتک الگ اور کہانتک شامل رکھا جاسکتا ہے، سٹراٹفیلڈ نے اپنا ذاتی عقیدہ لکھا کہ قانون کو اعلیٰ درجہ میں تعلیم کرنے کے کوئی معنی نہیں، مونٹرل (کنڈا)، یونیورسٹی کے پروفیسر ٹیٹ نے کہا کہ بیشک یونیورسٹیوں کو سیاسی اکھاڑ نہ بنادینا چاہیے تاہم پبلک میں شہریت کا صحیح احساس پیدا کرنا انکے ذرائع میں داخل ہونا چاہیے تاکہ قوم مضریسی اثرات سے بچے اس گریہ اور سر دلیم بیوی نے بھی اس مباحثہ میں حصہ لیا، ان دونوں نے بھی اپر زور مکمل نظام تعلیم، احوال ملکی و سیاسی سے بے نیاز رہ ہی نہیں سکتا، قوانین طبی و ادبی سے غور و خیر ہے کہ قوانین فطرت بشری کو سمجھا جائے، پروفیسر برنٹ (سینٹ اینڈریو اسکول لینڈ)

کی تقریر کا اہصل یہ تھا کہ ثانوی مدارس کو یونیورسٹیوں کی غلامی سے آزاد ہونا چاہیے، (اس سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کی طرح برطانیہ کے بھی مدارس ثانوی یونیورسٹیوں کے استبداد سے نالان ہیں) سیریل نارڈون نے بھی یونیورسٹیوں اور مدارس ثانوی کے تعلقات کی خوشگوار سی پرزور دیا۔

شام کو کانگریس کی جانب سے ایک تقریب میں جملہ ارکان مدعو کئے گئے، جہاں باہمی تعارف، تفریح و تبادلہ خیالات کا موقع ملا،

دوسرے روز کی کاروائی کا آغاز لارڈ ہالڈین کی زیر صدارت ہوا، اور بحث کیلئے یونیورسٹیاں اور انھوں کی تعلیم کا مسئلہ پیش ہوا، پہلے خود صدر نے تقریر کی اور مزید دون اور سرمایہ داروں کے درمیان نصاب تعلیم کی تفریق شادی پر زور دیا، سٹریسل کیلی، سٹریلونا رڈ (برٹل یونیورسٹی) سر گریگوری نامبر، اور سرمایگیل سٹراٹ (صدر کلکتہ یونیورسٹی کمیشن) نے اس مباحثہ میں حصہ لیا۔

سہ پہر کے اجلاس میں بھی اسی قسم کے مسائل پر بحث رہی کہ یونیورسٹی اور جماعت کے باہمی تعلقات کی کیا نوعیت رہنی چاہیے، لیڈس یونیورسٹی کے پروفیسر سویت ہلز نے اس پر زور دیا کہ موجودہ زمانہ میں جبکہ ایجاد و اختراع کی گرم بازاری ہے، انکوشش اسکی ہونی چاہیے کہ صنعت و حرفت کا مرکزی شہر تعلیمی مرکزوں کو بنایا جائے۔

تیسری صبح کو کانگریس کی کاروائی کے آغاز سے قبل آکسفورڈ یونیورسٹی کی مجلس خاص کی نشست ہوئی اور کنڈا و نیوز لینڈ کے ایک ایک نمائندہ کے ساتھ کلکتہ یونیورسٹی کے رکن رکیں سرنل رتن سرکار کوڈی، اسی، ال کی آئری ڈگری کا اعزاز عظیم عطا ہوا۔

اسکے بعد باضابطہ جلسہ شروع ہوا، آج موضوع بحث یہ تھا کہ یونیورسٹی کو اساتذہ کے تیار کرنے اور تجارت، صنعت و حرفت و انتظامات ملکی کی تعلیم دینے میں کہانتک حصہ لینا چاہیے، سر ڈیوڈ ایٹل نے تعلیم کو تجارتی اغراض کے قالب میں ڈھالنے کی پرزور و کالت کی، اور لندن یونیورسٹی

پروفیسر آدس نے فرمایا کہ اساتذہ کا تیار کرنا یونیورسٹی کے مقاصد اولین میں داخل ہے، اس ضمن میں اسپر بھی دلچسپ مباحثہ رہا کہ آیا ٹریننگ کالجوں (مدارس تعلیم) کو یونیورسٹی کا جز ہونا چاہیئے یا بجائے خود ایک مستقل سٹی ہونا چاہیئے،

سپر کے اجلاس میں مالیات کا افسانہ قصہ چھڑا، ہر یونیورسٹی نے اپنی اپنی داستان غم سنائی، اسکی سب کو ٹکائیت تھی کہ مصارف کے تناسب آمدنی بہین ہوتی، اتنے جزو پر سب اتفاق تھے لیکن اس میں اختلاف تھا کہ اس آمدنی میں کافی اضافہ کیونکر کیا جائے، ایک گروہ سرکاری امداد کا حامی تھا، اناڈا دالے اپنا تجربہ سرکاری امداد کے متعلق نہایت خوشگوار بیان کرتے تھے، سرگروہ اسکے بالکل مخالف تھا، اور سرکاری امداد پر عام پبلک کے عطایا کو ترجیح دیتا تھا، سر ڈائیونگ نے جو اس گروہ کے سردار تھے، ان خطرات کو بیان کیا جو سرکاری امداد کی بنیاد پر ری مداخلت سے پیدا ہونگے۔

آخری روز کی کارروائی کا آغاز یونیورسٹی کے ذرائع تحقیقات عالیہ (ریسرچ) سے ہوا، صدر رابرٹ سیل تھے، انہوں نے تفصیل کے ساتھ ریسرچ کے فوائد بیان کئے اور اس کے نقصانات کی توضیح کی، انہوں نے کہا کہ مختلف اقوام کے اختلافات کو رفع کرنے والی میں باہمی اخوت پیدا کرنے والی شے یہی ریسرچ ہے، اس سے صرف یہی بہین طلبان ربیت دعاغی ہوتی ہے، بلکہ دنیا کے ذخیرہ معلومات میں بھی اضافہ ہوتا رہتا ہے، دنیا میں صلح اسی سے قائم رہ سکتی ہے، سر فریڈرک کینون نے تائید میں تقریر کی، ڈبلن (آئرلینڈ) میں جوئی نے کہا کہ مردہ زبانوں کی تحصیل میں زیادہ وقت صرف کرنا وقت ضائع کرنا اور کی راہ میں رکاوٹ پیدا کرنا ہے،

سپر کے اجلاس میں جو افتتاحی اجلاس تھا، گفتگو اسپر ہوئی کہ اساتذہ کو خفست بوقت

دیتے رہتے چاہیئے، اور یونیورسٹیوں میں باہم اساتذہ و طلبہ کا تبادلہ ہوتے رہنا چاہیئے، اس آخری تجویز کے متعلق علی دقت یہ محسوس ہوئی کہ ایک پروفیسر کے لئے دوسری یونیورسٹی میں جا کر فوراً اپنے کام کو بحال لینا ممکن نہ ہوگا، طلبہ کی بابت یہ طے پایا کہ عام تبدیلی و متوسط طلبہ کے تبادلہ کی ضرورت بہین، تبادلہ صرف ان منتہی طلبہ کا ہوتے رہنا چاہیئے جو خاص طور پر بہینار و ممتاز بہین فائز بہینوں کی جانب سے میزبان (اکسفورڈ یونیورسٹی) کا گرجو شہی کے ساتھ شکریہ ادا کیا گیا، ارکان ہند کی جانب سے یہ خدمت پرنسپل ہر ایدر چندر سترانے ادا کی، ارکان کانگریس برطانیہ جس جس مقام پر سیاحت کے لئے گئے ہر جگہ ان کا استقبال بڑے تپاک سے ہوا اور ہر طرح خاطر داری کی جاتی رہی۔

اسوہ صحابہ

از مولانا عبدالسلام ندوی

سیر الصحابہ کی ایک جلد میں صحابہ کرام کے عفا ید، عبادات، اخلاق اور طرز معاشرت کے دقائق و نکات ہیں، چھپکر تیار ہو گئی ہے، یہ کتاب اسلام کی عملی زندگی کا منبع ہے، اور ہر مسلمان کے لئے اسکا مطالعہ ضروری ہے، لکھائی چھپائی کا غذا علی صفحات ۳۵۰، قیمت (۳) روپے

میں جو دار المصنفین

تخصیص بنصرہ

سلطنت مغلیہ اور ایک ہندو مورخ

الہ آبادیہ یورپی کے شعبہ تاریخ کی جانب سے جنرل آف انڈین ہسٹری کے نام سے جوہر آبادیہ میں نکلنا شروع ہوا ہے، اس کے ہنزول میں پروفیسر بینی پرشاد ایم، اسے اسٹنٹ پریس ایچ الہ آبادیہ یورپی نے حکومت مغلیہ پر ایک بسوط مضمون تحریر کیا ہے، اس میں وہ کہتے ہیں کہ "لفظ حکومت مغلیہ یا خاندان مغلیہ سے خیال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کوئی مخصوص نسل خاندان ہوگا جسکی یہ حکومت ہوگی، لیکن یہ خیال تاثر غلط ہے، بجائے نسل کے چٹائی ترک کہنا بیشک صحیح ہوگا، لیکن اس سے بھی ایک مخصوص خاندان کا تخیل پیدا ہوتا ہے، اور اسلئے اس لفظ کو بھی استعمال کرنا واقعہ کے خلاف ہوگا۔ حقیقت حال یہ ہے کہ سترہویں صدی عیسوی تک ہندوستان کے حکمرانوں کا کوئی مخصوص خاندان نہ تھا ہی نہیں، اور بادشاہ کے لئے نیز خاص اعیان سلطنت کے لئے کسی مخصوص نسل یا خاندان سے ہونا مطلق ضروری نہ تھا، معاشرہ مصنفین لفظ "نسل" کی وسعت سے خود

بزدل ہو گئے تھے، اور دل سے گڑبگڑ کر اس کے معنی لینے لگے تھے، اس بلاتک، جو سالہا سال آگبر کے عہد میں ہندوستان میں رہا تھا، کہتا ہے کہ یہ لفظ ایرانیوں، ترکوں اور تاتاریوں سب پر وی تھا، یہاں تک کہ اگر مسیحیوں پر بھی اس لفظ کا اطلاق ہوتا تھا، اسکا اور سراسر رد و دونوں کا ہے کہ اس لفظ کے معنی متعین تھے، اور مسلمان پر اسکا اطلاق ہو سکتا تھا، نیز کا بیان کہ ان اور سفید فام ہوا اس کے مفہوم میں داخل تھا، گوہر اور فریر کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی

مغض سفید فام کے تھے، اصل یہ ہے کہ تیرہویں اور چودھویں صدی میں جو یہ نام مغول سرحد شمال مغرب پر ہر وقت جمع رہتے تھے، انکے باعث لوگ اس لفظ سے مانوس ہو چکے تھے، مابعد کی صدیوں میں اسکا اطلاق بالعموم ان تمام لوگوں پر ہونے لگا جو مسلمہ میں بابر کے ہمراہ شمال مغرب سے ہندوستان میں داخل ہوئے، بابر بذات خو نیم چٹائی اور نیم نسل تھا، ہمایوں کی والدہ چٹائی تھی، اکبر نیم ایرانی تھا، جہانگیر نیم راجپوت تھا، اور شاہجہان ترک سے زیادہ راجپوت تھا، حکام سلطنت ہر قوم کے افراد ہوتے تھے، کسی قوم یا نسل کی تخصیص نہ تھی، ترک تاتاری ایرانی، افغانی، ہندوستانی، مسلمان، ہندو سب برابر کے شریک تھے، درباری اعزازات عہدہ سموروثی ہین ہوتے تھے، ہر منصب و عہدہ کا تعلق ذات سے ہوتا تھا۔"

آگے چل کر پروفیسر موصوف کہتے ہیں کہ یہ قطعاً ناممکن تھا کہ اتنی عظیم الشان آبادی کو جو اس قدر وسیع رقبہ میں پھیلی ہوئی تھی، کچھ عرصہ کے لئے بھی بزرگ شمشیر محکوم و منقاد رکھا جاسکے، ایسا ہونا آج بھی جبکہ قواعد ان باضابطہ فوج کے چند سپاہی، بہت بڑی آبادی پر غالب آسکتے ہیں نہایت دشوار ہے، لیکن اس وقت تو کہ جب ہر فرد رعایا مسلح ہوتا تھا، اور جنگجوئی و ہر د آزمائی کے اعتبار سے باضابطہ سپاہ اور عام رعایا میں برائے نام ہی فرق ہوتا تھا قطعاً ناممکن تھا، مغلیہ حکومت کی بنیاد نہ زور شمشیر پر قائم تھی نہ مذہب پر نہ کسی ذات پات پر بلکہ

"مغض عام رعایا کی رضا مندی و خوشنودی پر قائم تھی۔"

عانتہ الناس کی خوشنودی کا سب سے بڑا راز مذہبی آزادی و دروہاداری تھی، اکبر، جہانگیر، شاہجہان و دارا کا ذکر ہمیں خود اور نگ زیب تک نے "کبھی اسے بائیکہ پال ہین کیا۔"

دوسرا بڑا سبب رعایا کی خوشی کا معاشری آزادی تھی۔"

”تیسرا سبب رعایا کی وفاداری کا یہ تھا کہ مغل حکومت نے دیہات کی اس خود مختاری کو کبھی امتہ نہیں بھگایا جو مائٹن سے اٹھارہویں صدی تک ہندی نظام معاشرت کا جزو لا ینفک رہی۔“
 منلوں نے قلعہ ملک کے لئے کیا کیا کیا؟ اس کے جواب میں منلوں نے مقالہ نگار کہتے ہیں کہ
 ”انوں نے سرکاری بنوائیں، شفا خانے تعمیر کرائے، اور علوم و فنون کی نہایت فیاضانہ قدردانی کی۔“

اس کے آگے ان مراعات کی تفصیل کی ہے جو جاگیرداروں نے اپنی تخت نشینی کے وقت اور اسکے بعد
 یا کے ساتھ کی تھیں، مثلاً شراب و تنباکو کی زکوٰۃ کی مالیت کی، شرفی بنگال میں خواجہ سراؤں کے
 لئے کا جو بیدردانہ دستور جاری تھا اسے منوع قرار دیا، برکھت ہمان سراین اسجدین، مدرسہ
 شفا خانے تعمیر کرائے، ہر بڑے شہر میں ایک سرکاری طبیب مقرر کیا، اور لاوارثوں کی جائیداد کو بجائے
 سرکار میں داخل کرنے کے تالاب و چاہ، پل و ہاںسراے وغیرہ کی تعمیر میں صرف کرانے کے احکام
 کئے، جاگیرداروں نے اپنے نفع کے لئے جو طرح طرح کے محاصل جاری کر رکھے تھے، انہیں بوقوف
 میں علی ہذا۔

”سلطنتِ ہند کی سب سے بڑی برکت کا ظہور اس کی سرپرستی علوم و فنون میں ہوتا ہے، فارسی
 تاریخوں میں ان ارباب فن و کمال کی طویل فہرستیں محفوظ ہیں جنہیں منلوں کی قدردانی نے فلاح و اعتبار
 سے اٹھا کر ادب و خوشحالی تک پہنچا دیا تھا، ماحر فارسی اور ہندی شاعروں کے حالات پر حکمرانیت
 ہوتی ہے کہ ان کی کتنی بڑی تعداد سرپرستی و بار کی بہن منت تھی، اس زمانہ میں دنیا کی کسی سلطنت میں
 سرشتہ تعلیم نہ تھا، منلوں نے اس کی تلافی اپنی وسیع علمی قدردانیوں سے کر دی، جاگیرداروں کی کوششوں
 و قدردانیوں نے ہندوستان کی مصوری کو نہایت کمال پر پہنچا دیا۔۔۔ خوش نصیبی کا شمار
 ان لطیفہ میں ہونے لگا، موسیقی کی خاص ترقی ہوئی۔“

کتابتِ پیکولی کی تاریخی و سانی اہمیت

۱۲۰۰ قریبہ کی مختلف چیزیں تاریخ کے لئے بہت کچھ مفید ہیں، پرانے سکہ، قدیم عمارات، شہر
 کا نقشہ، مریوم کتبے، بوسیدہ کتابیں، اور عہد ماضی کی باقی ماندہ اشیاء، ایک طالب علم تاریخ کے لئے
 بہت کچھ اہمیت رکھتی ہیں ان سے اس عہد کی زبان، فنِ تعمیرات، طرز معاشرت، تاریخ، سلاطین، اور
 حالات عامہ پر کافی روشنی پڑتی ہے، اور یہی سبب ہے کہ موزیوں نے جس دن سے کہ اس کی اہمیت محسوس
 کی ہے اس کا ایک مستقل فن بنا کر دنیا کے ایک ایک چپہ کو چپان ڈالا ہے، اور ہمارے سامنے شہا تاریخی
 خزانہ کا انبار لگا دیا ہے، اسی سلسلہ میں ایرانی سرحد کے ایک مقام پیکولی حالات بھی یقیناً دلچسپ ہونگے۔

یہ مقام ترکی، ایرانی سرحد پر کردستان میں واقع ہے، سب سے پہلے ایچ، سی، رائسن نے جو
 خرق قریب کے شہر سیاح ہیں، ۱۸۴۳ء میں اس کا پتہ لگایا، بیان ایک بلندینار تھا جو اب بہت کچھ زانہ
 انھوں تباہ و برباد ہو چکا ہے، اس پر دو مختلف زبانوں میں دو طویل کتبے ہیں، ایک پارتھین عہد کا پہلوی
 میں، اور دوسرا ساسانی دور کا، جب سے اس مینار کا پتہ چلا ہے، ماہران اشارے اس کی طرف کامل توجہ
 مبذول کر دی ہے، چنانچہ سرمنہری نے دہان جاگیر کتبوں کے مختلف ۳۲ اجزاء کے نوٹ لے، اور ۱۸۶۸ء
 میں آڈورڈ ٹامسن نے ان کو زند اور عبرانی دونوں خطوں میں شائع کیا تاکہ ان کے ترجمے ہو سکیں، لیکن افریکہ
 دو مستند عالمان، ایم، ہاگ اور نولڈ کی نے اس کے متعلق جو فیصلہ کیا ہے وہ یہ ہے کہ سترائسن کی دریافت کردہ
 ہشتون در اسے اعظم کی طرح یہی ایک ناقابل حل شے ہے۔

۱۹۱۱ء اور ۱۹۱۳ء میں ان آرٹسٹ ہرنفیلڈ نے ہمت کر کے ہر ایک مرتبہ تمام مواد کو جمع کرنے کی

رسالہ اور پمفلٹ

کتب مستقل تراجم

نام فن

۱۰ ۲۰۵ ۱۸

فلسفہ

۴۹ ۵۶۳ ۳۶

مذہب

۲۲۰ ۵۳۶ ۱۵

اجتماعیات

۵۹ ۱۳۱ ۳

قانون

۶۶ ۱۴۳ ۱

تعلیم

۵۵ ۲۲۹ ۲

فن حرب و تعلقات

۶ ۱۲۴ ۱

سائنات

۶۳ ۲۲۶ ۱۲

سائنس

۱۷۱ ۲۵۰ ۷

سناج

۵۶ ۲۶۹ ۷

نیات

۵۸ ۱۲۴ ۱

عت و باغبانی

۲ ۲۶ —

یر منزل

۳۰ ۱۲۵ —

دبار و تجارت

۱۷ ۲۱۹ ۲

لطیف

۵ ۵۳ ۷

یقینی

۱۰ ۱۱۲ ۱

شکار و کھیل کود

۱۹ ۲۹۲ ۱۶

ادب و نظم

۸۱ ۳۸۵ ۲۵

معارف

۴ ۵۱ ۹۴۷

انسانہ

۵۰ ۷ ۲۸۳

کتب برائے اطفال

۳۶ ۱۶ ۳۸۸

تاریخ

۶۴ ۱۱ ۳۹۲

سیاحت نامہ

۷ ۰ ۱۰۶

جغرافیہ

۱۵ ۲۶ ۳۰۳

سوانح عمری

— ۱۹۰ —

کتب جوامع (حوالہ جات وغیرہ)

۱۱۷۳ ۳۶۵ ۷۳۱۹

میزان

۸۷۵۷ میزان کل بابت ۱۹۲۱ء

۸۷۳۸ ۱۹۲۰ء

(ایضاً)

بوسیدیلن ایک فرینج سائنٹسٹ نے حال میں ایک ایسی ایجاد کی ہے، جسکی بنا پر ہر اردن میل کے فاصلہ سے انسان کا دستخط کر دینا ممکن ہوگا، یہ ایک قسم کی تحریری لاسکلی (بے تار کی تار برقی) ہے، جسکے ذریعہ سے یہ باکل ممکن ہوگا کہ ایک شخص بمبئی میں بیٹھا ہوا لندن، پیرس، یا نیویارک میں چک پر دستخط کر دے، سیدیلن نے اس لاسکلی تحریر کے ابتدائی تجربات چند سو کیلو میٹر کے درمیانی فاصلہ تک محدود رکھے، اسکے بعد اہنن بورڈ و ویرس کے درمیانی فاصلہ تک وسعت دینا چاہی، امریکہ کا محکمہ لاسکلی اس تجربہ کی کامیابی کا منکر تھا، اسلئے اسکی اجازت دینے میں بہت روز تک لیت و لعل کرتا رہا، لیکن بالآخر اس نے اجازت دی، اور پیرس و نیویارک کے درمیان تحریری لاسکلی کا تجربہ کامیاب ثابت ہوا۔

(انڈین ریویو)

ایک دیوہیکل دورین، جو اپنی جسامت و ضخامت کے لحاظ سے اپنا نظیر نہیں رکھتی، حال
 کا میغوریا (امریکہ) کی رصد گاہ سونٹ ولسن میں نصب کی گئی ہے، یہ رصد گاہ زمین سے ۱۰۰
 کی بلندی پر ہے، دورین کا قطر ۱۰۰ فٹ کا ہے، اسکے آئینہ کی دیوارت ۱۳ انچ کی، اور وزن
 ۱۲۲۰۰ ٹن (۲۲۰۰ ٹن) کا ہے، اسکے رخ کو گردش دینے کے لئے ۳۵ برقی موٹروں کی ضرورت ہوتی ہے
 بعض پرزوں کا وزن ۱۰۰ ٹن (۲۰۰۰ ٹن) کا ہے، اب تک دنیا میں سب سے بڑی دورین
 ۱۰۰ انچ کے قطر کی تھی، یہ ۱۰۰ انچ کے قطر کی ہے، توقع ہے کہ اسکی مدد سے ان دور دراز سیاروں اور
 ان کی تصویریں لی جاسکیں گی جو اب تک دوسری دورینوں کی رسائی سے باہر تھے۔ (۱۱)

ندھ کے مشہور صوفی شاہ عبداللطیف کے حالات و کرامات پر انڈیا سوسائٹی عنقریب ایک
 کتاب انگریزی میں شائع کیا جا رہی ہے، جسکے مصنف سٹرایم، ایم گڈوانی ایم۔ اے پرذیفیر الفسٹن
 کالج بمبئی ہیں،

سالہ کی آخری سہ ماہی میں سر جان کنگ کے، سی، آئی، اے نے اسکول آف انٹرنیشنل اسٹڈیز
 (دار الفنون شرقی) کے سامنے ہندو مسائل ہند کے متعلق دس لکچر دیئے، جسکے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- (۱) عام جزانی و سیاسی خاکہ،
- (۲) نسلی و معاشری تفریقات،
- (۳) زرعی و اقتصادی ترقیاں،
- (۴) صنائع و تجارت،
- (۵) تعلیمی پالیسی،
- (۶) قانون و امن،

مدید تحقیقات سے معلوم ہوا کہ فکر پریشانی کی حالت میں انسان جو آہ سرد بھرتا ہو اسکا سبب یہ ہوتا ہے
 فکر و تشویش طاری ہوتی ہے تو چند سکند کے لئے پھیپھڑے کی حرکت سطل ہو جاتی ہے، اسکا
 کی خواہش سنا بہت زور سے ہونے لگتی ہے اور انسان گہری سانس لینے لگتا ہے۔ (۱۱)

ماہی مختتمہ ۱۳۰۰ - دسمبر ۱۳۰۰ میں ایسٹ انڈیا ایسوسی ایشن (لندن) کے حسب معمول تین
 ہوئے، پہلا جلسہ ۲۲ - اکتوبر کو ہوا، اس روز عنان یہ تھا، ہندوستان میں رمضان جدام کا
 کا علاج، ڈاکٹر اولڈ ریو نے جو سالہ سال سے ہندوستان میں جذامی مشن کا کام کر رہے ہیں

(۷) دیہاتی خانگی زندگی،

(۸) مذاہب اور فرقہ،

(۹) ہندوستان مغربی سیاحوں اور مصنفوں کی نظر میں،

(۱۰) نظم و نسق، ماضی، موجودہ اور مستقبل،

(۱۱)

ہندوستان کی اورینٹل کالفرنس، جس کا پہلا اجلاس ۱۹۱۹ء میں بمقام پونہ منعقد ہوا تھا اور

مختصر دو اداسی زمانہ میں معارف میں شائع ہوئی تھی، اس کا دوسرا اجلاس ۲۸-۲۹ جنوری ۱۹۲۲ء کو

لنڈن یونیورسٹی کی جانب سے سینٹ ہاؤس میں منعقد ہوا، صدر مجلس مشہور فریچ مستشرق پروفیسر

ملون لیوی تھے، جنکی بابت کہا جاتا ہے کہ بہ لحاظ سنسکرت دانی دنیا میں اپنا نظیر نہیں رکھتے اور

عرصہ سے ہندوستان میں ڈاکٹر نیگور کے ہمان ہیں، آغاز کار کالفرنس کے سرپرست لارڈ ڈونالڈ

بنگال کی تقریر سے ہوا، پھر سر آسٹونش کرجی، دایس چانسلر کلکتہ یونیورسٹی نے استقبالی کمیٹی کے

لی حیثیت سے تقریر کی، اسکے بعد فاضل صدر نے اپنا محققانہ خطبہ صدارت ارشاد فرمایا جو

یادہ تر سنسکرت ادب کے مسائل سے متعلق تھا (اور اسلئے اسکا ترجمہ ناظرین معارف کے لئے

بہین ہو سکتا۔)

(کلکتہ ریویو)

اسکے بعد کالفرنس مختلف شعبوں پر تقسیم ہو گئی، اور ہر شعبہ کا علیحدہ صدر منتخب ہوا، ان شعبوں اور

صدر نشین حضرات کے نام حسب ذیل ہیں :-

نام شعبہ

صدر نشین

دید و تعلقات وید

ڈاکٹر ابوالکریم، اے، پی، ایچ ڈی

(۱۲) ایرانیات

(۱۳) بودھ مذہب

(۱۴) سانیات

(۱۵) سنسکرت دیپراکرت

(۱۶) فارسی و عربی

(۱۷) فلسفہ و ادبیات

(۱۸) تاریخ ملکی و علم السنین

(۱۹) تاریخ مذہبی و معاشری

(۲۰) جغرافیہ و قدیم

(۲۱) اثریات

(۲۲) سائنس (علوم حکیمہ)

(۲۳) علم الاقوام

شمس العلماء ڈاکٹر جید بنی جیشد جی سودی

ریورنڈ اناگاریکا دہاپال،

ڈاکٹر تارا پور دالابی، اے، پی، ایچ ڈی،

ہما ہوا پادھیہا ہر پرشاد شاستری

لفٹنٹ کرنل ڈاکٹر رنگین، ایم، اے، ایم ڈی،

شاستری کپوسوامی،

راؤ بہادر ٹرا سہیا چار ایم، اے،

ڈاکٹر شاماساستری، بی، اے، پی، ایچ ڈی،

کے، بی، جیوال، ایم، اے،

راؤ بہادر کرشن شاستری،

راؤ بہادر جوگیش چندر راے،

راؤ بہادر اننت کرشن آیر،

(ایضاً)

لنڈن کے دارالفنون مشرقی (اسکول آف اورینٹل اسٹڈیز) نے پچھلی جنوری میں اپنی زندگی کے

ایک سو سال پورے کئے، جن مقاصد و توقعات کے ساتھ اسکا افتتاح ہوا تھا، ماہرین فن کے نزدیک وہ

ایک ایک کر کے پورے ہو رہے ہیں، اس وقت مشرق کی چالیس زبانوں کا درس اس مدرسہ میں دیا جاتا ہے

اسکے اعلیٰ افسر سر ڈینس راس ہیں، جو فارسی زبان کے پروفیسر بھی ہیں، عربی کے پروفیسر ڈاکٹر آرٹور

مصنف "دعوت اسلام" ہیں، ڈاکٹر بارنیٹ قدیم ہندو تاریخ کے لکچرر ہیں، ایک جدید پروفیسر شپ

انشار علیہ السلام

خطاب آتھنہ و الشکر

من

الجمعية الإسلامية بكمبرج

إلى جناب الأستاذ الأجل أديارد برون

أستاذ اللغة العربية بجامعة كمبرج بمناسبة بلوغه الستين من عمره

أيها الأستاذ الأجل!

إن خدماتكم الجليلة في نشر آداب الأمم الإسلامية و البحث في غامض علومها و ما قدمتموه من الجهد المتواصل لإحياء اللغة العربية في هذه الجامعة ترك أثراً باقياً و ذكراً خالداً في أنحاء بلاد المسلمين و نفوس أفرادها لدرجة يعجز البيان عن وصفها، فذلك تنتهز الجمعية الإسلامية بكمبرج فرصة عيد ميلادكم السعيد لتقديم لكم تهنيتها القلبية و شكرها التواضع إلى المولى العليّ القدير أن يعيد من أمثال هذا العيد عليكم بالعرف و الرفاهية و الهدوء و السلام

من أصدقائكم المخلصين

أعضاء الجمعية الإسلامية

بكمبرج

۹ جمادی الاخریٰ سنة ۱۳۴۰

الموافق ۷ فبرایر سنة ۱۹۲۲

سے کھلی ہے، انگریزی مقبوضات ایشیا، خصوصاً ہندوستان کی تاریخ و تمدن اس بک پر
کا تقریر ہوا ہے جو معاملات ہند کے محقق تسلیم کئے جاتے ہیں،

(ڈاکٹر ایجوکیشنل سٹینٹ)

سال بسال بعد حسب ذیل رہی :-

۱۲۵

سال آغاز

۲۱۴

۳۸۲

۵۳۹

۲۱۲

بہ بین شعبہ السنہ شرقیہ میں سب سے بڑی تعداد عربی زبان لینے والوں کی ہے
والوں کی مختلف زبانوں کے لینے والے طلبہ تعداد ذیل میں ہیں :-

۶۴

۵۵

۴۲

۳۰

سے سنکرت زبان کے لئے بھی ایک پروفیسر مقرر ہوگا۔

(ایضاً)

سر عزیز کرامی دانشمند فرزانه جناب پروفیسر ادا دارد بروی است افاضاء در مجلس دانش و فکر

سازیده بودیم
ز کلمات معنی بفرموده است یاری
و خوش خاوار ناخوش نمودار
و کلمات فضل و کثرت نامدار
و کلمات خویش و دعای سرمد
و کلمات

که شصت و هفت مرتبه از راه
بکانه مرد خردمند در ده ارد
بویژه در بر آن حسن می آرد
ستوده جایگاه دار پیش او

برای عرض خبر بانی تقصیر وصال
سنت بسیار است و عامه را بداند
خصوص در بلاد سوریه که می باشد
تمام بوعلی و فضل و صاحب این عالم

ز جوی پستی که چو شمشیر
 خنجر آمدن رفته است از
 کجا بپایه دریا نشسته است
 ای خوار در دامنش رود

عالم را درین زندان سرودین چه
اودکار باید نبردان آستان

سید محمدی و زنجیری چارمین سال محبوسیت بد الفقیه میرزا حسین خان و اکابر قزوینی و شیرازی

خطابه اعیان ایران

حضور مخبر خباب و یثیر و اسماعیل شیطانی آمد آقا می پرسید فوراً دوارد برون در آقا ضیاء

در اینوقت که دشمن سال سرغیران یکنه استاد منعم بپایان میرسد انصاف کنندگان فیلسوفان را بجا
بلکه از طرف ایرانیان قدردان تبریکات صمیمانه بپشتیبانهای خالصه خود را تقدیم و مجازات داشته از خداوند
مقاله اهل سر و سلامتی اند و تسبیح حقیر ایران مستقیم نمایند . خدمت جناب بی عارف فیاضی و محبت
و زبان فارسی است که سازایاری تقریر و تسلیم را قدرت تحریر میابد . اکنون وقت را غنیمت شمرده و بی
سازگاری از زمانی که برای دملکت متعلق شده اند و ملت ایران را برین ستاد بی غمی و فرموده یک شت کاشانی
بطوریکه مخصوصا که ارسال میداریم امیدواریم بواسطه قبول آن بر مراتب شکر و حسنات آن خواهد بود و طرآن
ربیع الاول ۱۳۲۹

۱- محمد علی
 ۲- محمد علی
 ۳- محمد علی
 ۴- محمد علی
 ۵- محمد علی
 ۶- محمد علی
 ۷- محمد علی
 ۸- محمد علی
 ۹- محمد علی
 ۱۰- محمد علی

۱۳۲
سید محمد علی در تاجری چارمین سال محبوبیت بدیقه میرزا حسین خان و اکبر قزوینی نوشت و تحریر شد

الحمد للہ

محوساتِ جوش

کین اختیار کیسی اب ساکون نے راہین
دل پر نظر بہین ہی، جیبوں پہ بہین نگاہین
تعلیم دی جنون نے زندون کو بائکین کی
رستہ ملا جو سیدھا رنج ہو گئیں کلاہین

سے مست ہوں، مجھ ساغرِ ہوش سی غرض
ترکِ سیاہ چشم کو سرمہ فروش سے غرض
غیرِ دُشدر، آپ میں حبِ مال دُزر
آپ جنون سے بے خبر، آپ کو جوش سے غرض

دوسے ارتباط، روح کو دھجنگ ہی
پائے جنون ادھر نہ جا دشتِ شعور تنگ ہی
سن و عشق کا، عکس ہے ہمیر ایک ہی
یری جبین کی خستگی، انکی جبین کا رنگ ہی

ایک عہد پر جن منائے شاد ہو
تجھے بہانہ ساز کو، مجھ سا خوش اعتقاد ہو
فاپرست اگر کار جنون کو چھوڑ دین
اہلِ خرد کے درمیان جوشِ ابرا فساد ہو

یہ مرگ ہے، مختبرِ سوز و ساز ہو
زلفِ بدوش ادھر بھی آ، عمر تری دراز ہو
ساز بہین حسن کی بے نیازیان
تابشِ تاجِ خسروی، خاکِ دریا یاز ہو

دل میں نہ کیوں خلیل کے ذکر سے ارتعاش ہو

مطلع ہر دہسری خانہ بہت تراش ہو

کون سنائے جا کے آہ، حال یہ بزمِ یار میں

کب سے پڑا ہوا ہے جوشِ دو رخ انتظار میں

دل سے گداز کہیں چکر سیری نظمین لائے کیوں

جب کو خیالِ راز ہو، ناز سے سُکرا لے کیوں

نورِ گوں میں دوڑ جائے، پردہ دل جلا دو

دیکھنا قصِ پھر مرا، پہلے نقاب اٹھا دو

یرے مکان میں تم کمین، میں ہوں مکان سے بیخبر

ڈھونڈو ہی نو گامین تہین، مجھ کو مرا پتا تو دو

تم کو غورِ ناز ہے، تم ہو توافل آشنا

اچھا اگر یہ بات ہے، دل سے مجھ کو بہلا تو دو

قند پارسی

مولانا امجد الدین صاحب بی ۱۷

دڑھ عشقی جہانِ عقل را غارتگر است

پنہ گر صد تودہ باشد آفتش یک انگڑاست

جز یہ کاری نباشد عشق با تزدانی

کاتش انگیز دسرا سرودا گر ہیزم تر است

اردلی کا باد شد بے داغ عشقی کے بود

خانہ کا بادان بود ہیش چرخِ مرغِ درخورت

عقل دانش عاشقان را خوش کشد در دامن عشق

کہ کند گردنِ پردانہ خود بالِ پر است

مطبوعات جدید

آثار السنن، مولانا محمد بن علی شوق نیوی عظیم آبادی مرحوم ہمارے ان علمائے متاخرین میں سے ہیں جنہوں نے علمائے متقدمین کے کارناموں کی جہلک پائی جاتی تھی، مولانا مرحوم غالی حنفی تھے، ان کا خیال تھا کہ علمائے احناف نے فقہ کے باعتبار حدیث کی طرف کم توجہ کی، اسلئے عام حدیث خوانوں کو حنفی مسائل اور ترمذی حدیث کے مخالف معلوم ہوتے ہیں، اسی ضرورت کو پیش نظر رکھ کر وہ آثار السنن کے سے کئی جلدوں میں ایک مجموعہ حدیث مرتب کرنا چاہتے تھے جس سے حنفی مسائل کی صحت اور وسنن سے ان کا ماخذ معلوم ہو، مرحوم اس مجموعہ کے صرف دو حصے مرتب کر سکے تھے کہ وفات پائی، یہ متحدہ حیثیات سے قابل قدر ہے، فقہی ادب پر اسکی ترتیب ہے، اور حنفی مسائل کی مؤید حدیثیں بن درج ہیں، اجاب احادیث پر نقد بھی ہے، اور فقہاء و محدثین کے مذاہب بھی بتلائے ہیں، قیمت ۱۰ روپے، غالباً ڈیڑھ دو روپے ہوگی پتہ: رحمانیہ پریس بونگیر،

ضمان الفردوس، مولانا مفتی عنایت احمد صاحب مرحوم جو ۱۳۵۷ھ کے ان علمائے متقدمین میں سے تھے، وقت کی خاطر جس دوام کی سزا برداشت کی، اور اس عالم میں بھی ان کا قلم علم کی کے لئے آزاد و میاب رہا، اردو میں تاریخ حبیب الہ انکی شہور کتاب ہے، یہ رسالہ بھی انہی کی ہے، ہمیں حفظ لسان، اور پاکداسنی کے متعلق احادیث جمع کی گئی ہیں مفتی صاحب کا نام رسالہ بیت اور استناد کے لئے کافی ہے، قیمت ۵ روپے،

حکام مولیٰ: مولوی سید شاہ غنیست حسین صاحب نے اس رسالہ میں مردوں کی تخریر و تکفین رسم کے مفادات کتب نقد سے فراہم کر دیئے ہیں، قیمت ۴ روپے، رحمانیہ پریس بونگیر سے طلب کیجئے

مختصر تاریخ اسلامی: شیخ محمد الدین خیاط مصری نے اسکولون میں تعلیم کے لئے تاریخ اسلام کا ایک سلسلہ لکھا تھا جو بچوں کے لئے نہایت مفید ہے، اہم مدت سے اسکے ترجمہ کی ضرورت محسوس کر رہے تھے، خوشی کی بات ہے کہ مولوی غلیل الرحمن صاحب لاہور نے اس کام کو خوش اسلوبی کے ساتھ انجام دیا، اور ان کتابوں کا سہل سلیس، اور عام فہم ترجمہ کیقدر حذف و اضافہ کے ساتھ کر دیا ہے، سلسلہ چار حصوں میں منقسم ہے جو بہ ترتیب ذیل ہیں:-

حصہ اول عہد نبوت ۸، دوم خلافت راشدہ ۹، حصہ سوم بنو امیہ ۱۰، حصہ چہارم عباسیہ ۱۱،

ہم کو امید ہے کہ قومی اسکولون میں یہ سلسلہ رواج پائے گا، پتہ: جلد رشید ایڈ برادرین دارالکتب لاہور، نئی زبان: انجمن ترقی اردو نے وضع اصطلاحات کا جو اہم کام اپنے ذمہ لیا تھا اسکا ایک نیا رسالہ اردو کے ذریعہ سے نگاہوں کے سامنے آچکا ہے، یعنی اسکے دو نمبروں میں فزکس وغیرہ کے اصطلاحات شائع ہو چکے ہیں، جناب محمد سراج الدین صاحب طالب نے اس مختصر رسالہ میں ان پر کتبہ چینی کی ہے، پتہ: پرانی حویلی حیدر آباد دکن، نمبر مکان ۴۴۴،

ہالیون: آئریل جٹس میان محمد شاہدین مرحوم کی یادگار میں ان کے لائق صاحبزادہ سیان خیر احمد صاحب بیرسٹریٹ لانے یہ ادبی رسالہ لاہور سے جاری کیا ہے، مولوی تاجو رح صاحب فاضل دیوبند انکی شریک تحریر ہیں، اس وقت تک اسکے دو نمبر نکال چکے ہیں، کوشش گنگوئی ہے کہ رسالہ مذاق اعلیٰ کو تسلی دیکے، پنجاب کے بعض قدیم اہل قلم جو مخزن کے بعد کچھ افسردہ سے ہو گئے تھے، اسکے صفحات میں کر دین بدلتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں، کاغذ، لکھائی، چھپائی عمدہ ہے، مضامین بھی خاصے ہوتے ہیں، لیکن خرافات و ادرت کی بھرپور بعض اوقات معیار سے کمتر مضامین کی اشاعت کا باعث بھی ہو جاتی ہیں، ملک ہند کے قلمی علم میں ان محمد شفیع صاحب کے قلم سے دو صفحہ کا ایک مضمون تعلیم پر نکلا ہے، ہم کو ہندوستان کے

ایک اعلیٰ ترین اہر تعلیم سے جس بلندی پایہ کی توقع ہو سکتی تھی اسکو چھوڑ کر ایک معمولی مضمون نگار جیتیت سے بھی افسوس ہے کہ ہم اس دو صفحہ مضمون کی کوئی داد نہیں دے سکتے،

ہمایون کے لئے ایک فال ہمایون یہ ہے کہ اس نے بعض امراء اور اعلیٰ عہدہ داران سلطنت کی اپنی طرف ملقت کیا ہے جو ملک کے علمی کاموں کی طرف شاید ہی کبھی متوجہ ہوتے ہیں، قیمت ۱۵۰ روپے، رنگ روڈ لاہور۔

نگار: اس نام کا ایک علمی اور ادبی رسالہ صوری اور معنوی خوبیوں کے ساتھ جناب ی نیاز فچوری کی ایڈیٹری میں اگرہ سے نکلتا شروع ہوا ہے، جناب نیاز ایک کہنہ مشوق انشا پرداز اسلئے انکی ادارت میں ایسے رسالہ کا شائع ہونا اسکی خوبی کی ضمانت ہے، نیاز صاحب کے جناب محمود دینی، اے، اکبر آبادی، ہین، مضامین نظم و نثر لطیف اور دلچسپ ہیں، یہ کوشش ہے کہ سائنس، ادب، اور لطائف و نکات سب یکجا کر دیئے جائیں، جناب نیاز کی خدمت میں پیشگی گزارش مناسب ہوگی کہ وہ اسکو نقد بنانے کی کوشش نہ کریں گے، ضخامت ۱۰۰ صفحات، بڑی قیمت ۵۰ روپے، پتہ: نگار، اگرہ،

جہان آرا بیگم: تیوری خواتین میں جہان آرا بیگم خوش قسمت ہے کہ اردو میں اسکی دستند اور بخیرہ عمریان لکھی گئی ہیں اس سے پہلے مولوی محبوب الرحمن صاحب کلیم بی، اسکی ایک سوانح عمری لکھی تھی جناب ضیاء الدین احمد صاحب برنی بی، اسے نے اسکی دوسری سوانح عمری لکھی ہے، پہلے میں زیادہ تر یونین کی تنقید اور امین علی پہلو زیادہ نمایاں ہے، فارسی کی اصل تاریخوں کی عبارتیں نقل لکھی ہیں، جہان آرا کی سوانح لارواح کو ایک مطلقاً صغیر موجودہ دار الضیفین، اور بیگم کی ہر کہ فوٹو بھی امین بی، گئی ہیں، یہ ہر اہل حق کے ایک ہندوئیس کے قبضہ میں ہے، آخرین بیگم کے ذمین اور بعض تاریسی مراسلات بھی درج کئے گئے ہیں، سندھ و معلومات اور بخیرہ، اسید ہر الملک اسکی قدر گنگہ قیمت ۸ روپے، جلد تقدیر والا خوان تاجران کتب، دہلی۔

جلد ۳

ماہ شعبان ۱۳۴۰ مطابق اپریل ۱۹۲۲ء

عدد چہارم

مضامین

شذرات

۲۲۲ - ۲۵۰

۲۵۱ - ۲۶۵

۲۶۶ - ۲۷۸

سیلیان ندوی

مولانا عبد السلام ندوی

خلافت عثمانیہ اور دنیاوی اسلام

اشرف علیخان فغان

سراج الدین ظفر شاہ اور مرزا

مولوی حافظ احمد علیخان صاحب راسپوری ۲۷۹ - ۲۹۶

غالب کی زندگی کا ایک گم شدہ ورق

اسپریٹل لائبریری کلکتہ،

۲۹۷ - ۳۰۱

۳۰۲ - ۳۰۶

۳۰۷ - ۳۱۰

۳۱۱ - ۳۱۳

۳۱۴ - ۳۱۷

۳۱۸ - ۳۲۰

آثار مصر

اخبار علیہ

ادبیات

سلسلہ حق

مطبوعات جدیدہ

اسوہ صحابہ

سیر الصحابہ کی ایک جلد حسین صحابہ کرام کے عقاید، عبادات، اخلاق اور طرز معاشرت کے واقعات و

حالات ہیں، چھپکر تیار ہو گئی ہے، یہ کتاب اسلام کی عملی زندگی کا مرقع ہے، اور ہر مسلمان کے لئے اسکا مطالعہ ضروری

در پنجر

اسکی چھاپی کاغذ اعلیٰ، صفحات ۳۵۰، قیمت ۱۰ روپے